

العدد التاسع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العدد الأول

الاشتراكات

١٠٠ عن سنة كاملة  
٦٠ عن نصف سنة  
واللطف  
٨٠ عن سنة كاملة  
٤٠ عن نصف سنة  
٢٥ عن ثلاثة أعداد  
يضاف إليها أجرة  
البريد خارج القطر

المُسْلِمُونَ

مجلة إسلامية جافعة  
تصدر مع غرة كل شهر عربي  
سنتها عشرة أعداد

صاحب الزماني

ورئيس التحرير

سعيد رمضان

الإدارة:

٣٢ شارع النيل

بالروضة بالقاهرة

يوليو سنة ١٩٥٢

ذو القعدة سنة ١٣٧١

هَذَا الْقُرْآنُ

لفضيلة الأستاذ حسن الهضيبي

المرشد العام للاخوان المسلمين

« إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِّلَّذِي هِيَ أَقْوَمُ »

قرأت قول الله تعالى « قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فيما يأتيكم مني هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ، ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى »

قرأت هذه الآيات ووقفت عندها وتأملت . كانت هذه وصاته تعالى لآدم وزوجه حين أخرجهما من الجنة وأهبطهما إلى الأرض فهى من أقدم الوصايا على الإطلاق لذلك كانت خليفة بأن تكون سنة كونية — لا يتخاف مدلولها عن أحد من خلقه تعالى فى أى حال من الأحوال — والقرآن مليء بالسنة الكونية : أى القواعد من مثل واحد وواحد يساوى اثنين وخمسة فى ستة يساوى ثلاثين ، أشياء ثابتة لا تتغير ولا تتبدل . وهذه السنة الكونية والله أعلم وضعت لإرشاد الخلق إلى الحق ، لأن

العدد التاسع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

السنة الأولى

الاشتراكات

١٠٠ عن سنة كاملة  
٦٠ عن نصف سنة  
وللطوبى  
٨٠ عن سنة كاملة  
٤٠ عن نصف سنة  
٢٥ عن ثلاثة أعداد  
يضاف لها أجرة  
البريد خارج القطر

المُسْلِمُونَ

مجلة إسلامية جافعة

تصدر مع غرة كل شهر عربى  
ستها عشرة أعداد

صاحب الامتياز

ورئيس التحرير

سعيد رمضان

الإدارة:

٣٢ شارع المنيل  
بالروضة بالقاهرة

يوليو سنة ١٩٥٢

ذو القعدة سنة ١٣٧١

# هَذَا الْقُرْآنُ

لفضيلة الأستاذ حسن المصطفى

المرشد العام للاخوان المسلمين

« إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هِيَ أَقْوَمُ »

قرأت قول الله تعالى « قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فإما يأتينكم من هدى فمن اتبعت هداى فلا يضل ولا يشقى ، ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة شتى ونعيمه يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى » .

قرأت هذه الآيات ووقفت عندها وتأملت . كانت هذه وصاته تعالى لآدم وزوجه حين أخرجهما من الجنة وأهبطهما إلى الأرض فهى من أقدم الوصايا على الإطلاق لذلك كانت خليفة بأن تكون سنة كونية — لا يتخلف مدلولها عن أحد من خلقه تعالى فى أى حال من الأحوال — والقرآن مليء بالسنن الكونية : أى القواعد من مثل واحد وواحد يساوى اثنين وخمسة فى ستة يساوى ثلاثين ، أشياء ثابتة لا تتغير ولا تتبدل . وهذه السنن الكونية والله أعلم وضعت لإرشاد الخلق إلى الحق ، لأن

إنسان قد يجد لنفسه عقلا يفكر ويقرر، فيذهب به الشئ إلى الخلق بأنه قادر على كل شيء بتفكيره وتديره وأنه يستطيع أن يمضي في هذه الحياة بما يوحى إليه عقله من خير يحسه شراً وشر يحسه خيراً؛ لذلك وللحد من سلطان هذا العقل وضع الله تعالى تلك السنن الكونية للإنسان العاقل ليهتدي بها ويسير على رشدها، كما وضع لسنن مخلوقاته من التواميس ما هو ثابت دائم كالشمس والقمر والكواكب والنبات والحيوان وما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى. كل ذلك لو تأملته لوجدته يسير على سنن لا تتخلف أبداً فكذلك الإنسان وضعت له السنن الكونية فإن اهتم بما أمر الله وانتهى عما نهى كان له جزاء الحسن في الدنيا والآخرة. تأمل الآية الكريمة فإذا يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى. وهدى الله تعالى ما جاءت به الرسل والأنبياء، من اتبعه فقد نجى من الضلال والشقاء. هذا وعد من الله حق، لو اطعنا نفوسنا إليه ورضينا به وأمنا وعملنا بما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام القائل ما تركت من خير إلا وأمرتك به وما تركت من شر إلا ونهيتكم عنه لكان لنا عند الله ما وعد به المطيعين ولحق لنا أن نكون له من السائلين.

وتأمل الآيات الكريمة أيضاً « ومن أعرض عن ذكري (أى هدى) فإن له معيشة ضنكا ونحمره يوم القيامة أعمى... » رفيفاً ما يصيب المخالفين لأمر الله تعالى من جزاء في الدنيا وعذاب في الآخرة. ونحن قد أتانا هدى الله على لسان نبيه الكريم فهل اتبعنا الهدى فيحق لنا ألا نفضل ولا نشقى أو أعرضنا عنه فلنا — ولا تبديل لأحكام الله — معيشة ضنك؟؟ وقانا الله من جزاء يوم الخسر.

إن بلاد العالم الإسلامى تحكم اليوم إما بقوانين وضعية مستعارة من القوانين الأوروبية لا صلة لها بالقرآن ولا بهدى القرآن، وإما أن حكامها يدعون أنهم يحكمون بالقرآن وهم عن معانى القرآن بعيدون يحسبون أنه صلاة وصوم وحج ولا يدركون أنه مع ذلك علم وفهم وتربية وأخلاق وجهاد فى سبيل الله ومعاملة وتحقيق العدل الاجتماعى الذى كلفه الله للناس على صوة لم يصل إليها الناس فى كافة عصورهم لذلك كانت الدعوات من دستورهم القرآن من دعاوى التى تضر بالإسلام والمسلمين أبلغ الضرر فإنها تكون مقرونة دائماً بجعلهم وفقهم وتأخرهم وتخلفهم عن ركب الحياة، فأتخذ الناس من ذلك دليلاً على أن الإسلام غير صالح لهذه الحياة، وما العيب فى الإسلام ولكن العيب فى القائمين عليه. وبلاد العالم الإسلامى فشا فيها من ذمير الأخلاق ما لا يمكن

معه أن يصدق أن المتخلفين بها مسلمون فأكل أموال الناس بالباطل أصبح سجية فيهم : فلا يسأل الإنسان نفسه عن ماله أمن حلال كسبه فيحمد الله أم من حرام جناه فيتوب إليه . ويذكر قول الرسول عليه السلام « كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به » فالقرار المحرم أصبح وسيلة من وسائل الكسب التي تتراءى للناس كأنها مشروعة لفرط ما ألفوها . ولا يبالي الواحد أن يأكل مال أخيه ولا يسأل نفسه عن سبب استغلاله للمال . والرشوة والاختلاس وخيانة الأمانة أصبحت كأنها من مقررات الحياة وأنها جزء من مرتبات الموظفين وعمل السالمين — الأمر الذي تسبب عنه تعطيل الصالح العامة والخاصة لتضم ثقة الناس بعضهم ببعض .

وظلم الأغنياء للفقراء وعدم إيفائهم حقوقهم التي أمر الله زاد غنى الأغنياء وقهر الفقراء وجهلهم وأفسد الحياة الاجتماعية وأخل بتوازنها . والزنا والفجور واستتار الرجال والنساء وانتهاك الحرمات وشرب الخمر صار كل ذلك شيئاً عادياً يتحدث الناس بمخافته كأنها من الأمور المباحة وبالأكاذيب فيه كأنها من دواعي الفخر .

ولا تسأل عن الكذب والنفاق والغيبة والهمة وسخر الناس بعضهم ببعض والتنازع بالألقاب واتهام الناس بالباطل . هذه النفاص كفيفة هدم المجتمع . نقرفها كل يوم ولا نكلف أنفسنا أن نعرضها على كتاب الله حتى نعلم أننا أعرضنا عن هدى الله تعالى فكان جزاؤنا ما نحن فيه من ضنك المعيشة وصدق الله العظيم : « ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا »

مهموظة : وقع في الآيات التي ذكرت في مقال العدد الماضي تقديم وتأخير وبعض الأغلاط الطبعية ويحسن ذكر الآيات التي وقع فيها ذلك .

« يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيراً منهن ولا تفرزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون .

يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم ولا نجسوا ولا يقتب بعضهم بعضاً أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه واتقوا الله إن الله تواب رحيم .

(سورة الحجرات ١١ ، ١٢)

# شريعة القرآن دليل على أنه من عند الله

لفضيلة الأستاذ الشيخ محمد أبي زهرة

أستاذ الشريعة الإسلامية بكلية الحقوق بجامعة فؤاد

## حكم القرآن

١ — عرضنا — بيان موجز — للنهائج القرآنية في حماية الحريات ، وإقامة شئون الأمة بالعدل والقسطاس المستقيم ، وأشرنا إلى أن شريعة القرآن قامت على العدل ، والمصلحة ، والشورى .

وقلنا إن المصلحة لها جانبان : جانب الرحمة البينة بدفع المضار ، والرفق في المعاملة ، وجانب النفع بجلب للنافع العامة والخاصة ، والجانبان متلازمان ، وقد بينا رحمة الله بعباده في شريعته . ولكن أمراً شرعه القرآن ، واعتبره أعظم القربات ، وهو يبدو بادي الرأي غير متفق مع الرحمة ، وذلك الأمر هو الجهاد في سبيل الله ، ومحاربة المشركين ، وقتال المعتدين .

فإن قوماً في هذا العصر وغيره من العصور السابقة الذين لا ينطقون بالحق عابوا شريعة القرآن بأنها أباحت القتال ووازنها بشريعة الأناجيل القائمة ، وأنها لا تنبئ القتال ، وتدعو إلى التسامح ، وتقول « من ضربك على خدك الأيمن فأدر له الأيسر » وقالوا إن الذي يتفق مع روح الدين هو السماح بالقتال ، والعفو لا الجهاد ، وليس النبيون قواد حروب حتى يمتشقوا الحسام ، ويقودوا الجيوش ، ويقتلوا النفوس ، وهي في الأصل قد حرم الله قتلها .

٢ — ذلك قولهم بأفواههم ، ولنا تعرض لما جاء في المسيحية من تسامح مع المعتدين ، بل تعرض لما جاء في القرآن من شريعة الانتصاف من الظالمين . فنقول إن القتال في الإسلام هو عين الرحمة ؛ وهو عين السلام ، وهو عين العدل .

أما أنه العدل فظاهر ، لأنه لرد الاعتداء والجاني يجب أن يذوق ثمرة جنائته ، وبوال أمره ، وللمعتدى يجب أن يرد اعتداؤه ، وليس بظالم من انتصر على من ظلمه ، ورد كيده في نحره ، وإذا كانت بعض الديانات قد حسنت الصفع عن المعتدى فالإسلام

لم يسوغ ذلك في الاعتداء على الجماعات مطلقاً ، بل قال في صراحة « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ، واتقوا الله » أما بالنسبة للاعتداء على الأفراد فسوغ القرآن القصاص وسوغ العفو ، ولذا قال سبحانه : « وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين » وقال تعالى : « ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم » .

وأما أن القتال هو عين السلام إذا كان ردّاً للاعتداء ، فلائنه لا ينفى الحرب إلا الحرب ، وكما يقول العرب « القتل أنفى للقتل » ولا يُطْمَع المعتدى إلا التراخي في رد اعتدائه ، ولا يحميه إلا توقعه أن خصمه سينال منه ، وسيأخذه من نواصيه ، وإن الشر يستمرى استسلام الخير ؛ وليس السلام هو الذي يقوم على الاستسلام ، إنما السلام الحق هو الذي يقوم على العزة ، والكرامة الإنسانية ، ولا يكون ذلك إلا بأخذ الأهمية والاستعداد القوي ؛ والضرب على يد الظالم ، ومنازلة الشر بكل أسلحته ما لم تكن إنما لاشك فيه .

وأما كون القتال في القرآن هو عين الرحمة فإن ذلك يحتاج إلى فضل من التأمل والنظر ؛ وإن ذلك يتجلى على وجهه إذا أشرنا إلى الباعث عليه ، والداعي إليه ، ثم أشرنا إلى منهاجه ومسلكه ، ثم أشرنا إلى نتيجته وغايته ، فسنجد حينئذ أن الباعث عليه هو الرحمة ، وأنه في أثناء القتال تظل الرحمة كالنسيم في وسط النيران ، وكالدفع في وسط الزمهرير ، ثم إن النتيجة ستكون رحمة وأماناً وسلاماً ، فالقتال في الإسلام رحمة من ابتدائه إلى انتهائه ، ومن مقدمته إلى نتيجته .

٣ — إن القتال في الإسلام شرع لرد الاعتداء ، ورد اعتداء المعتدى رحمة بالمعتدى والمعتدى عليه ، فالقتال في الإسلام في مبعثه رحمة عامة شاملة .

هاتان مقدمتان صادقتان ونتيجة صادقة ؛ ولثبت كل واحدة من المقدمتين ، وبشروطهما تثبت النتيجة لاعمالة ، أما كون القتال في الإسلام شرع لرد الاعتداء ، وأنه لا يسوغ إلا عند الاعتداء أو توقعه ، وإن لبس الدفاع لبوس المجهوم ؛ لأن أقوى الدفاع ما كان هجومياً ؛ ليجتث الشر من أصله — فإن ذلك صريح آيات القرآن ، وإليك بعض الآيات التي سوغته ، فقد قال تعالى : « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ، ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ، واقتلوا حيث ثقفتهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم ، والفتنة أشد من القتل ، ولا تقاتلوا عند المسجد الحرام ، حتى يقاتلوكم فيه ، فإن قاتلوكم فاقتلوا ، كذلك جزاء الكافرين ، فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم ،

وقاتلوم حتى لاتكون فتنة ، ويكون الدين لله ، فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين .  
الشهر الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات قصاص ، فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل  
ما اعتدى عليكم ، واتقوا الله ، واعلموا أن الله مع المتقين .

فهذه الآية حدثت الباعث على القتال ، وحدثت قانون القتال ، وهو متصل بالباعث  
عليه ؛ ثم حدث غايته ونهايته ، فالباعث على القتال بمقتضى هذه الآيات هو رد الاعتداء  
بمثله ، وقد دل على ذلك ما نطوى في ثناياها من عبارات وإشارات واضحة بيّنة :

أولها : أن الله سبحانه وتعالى يقول « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم »  
فإباحة القتال من المسلمين مبنية على القتال من غيرهم فكان العلة الباعثة على القتال  
اعتداء الشركين .

وثانيها : قوله تعالى : « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم »  
فالسبب بصريح اللفظ هو الاعتداء على المسلمين ، وإيقاع الأذى بهم .

وثالثها : قوله تعالى عند الإذن بالقتال : « ولا تعتدوا » وهذا معناه ألا يبدءوا  
بالقتال ، وألا يقتلوا غير المقاتلين ، فهم منهيون عن الاعتداء ، مأمورون بالانقضاء ،  
فلا تكون سيوفهم على أعناقهم يضعونها على المعتدى وغير المعتدى ، وعلى موضع البرء ،  
وموضع السقم .

ورابعها : أن الله سبحانه وتعالى جعل الغاية من القتال منع الفتنة ، فإن انتهت انتهى  
القتال ؛ وذلك لأن المشركين كانوا يحاولون أن يفتتوا الناس عن دينهم بالإرهاق والبلاء  
والشدة والعذيب والقتل ، فكان لابد من إزالة هذه الفتنة لتكون الكلمة في الدين  
لله ، ويدخل الناس فيما يختارون ولا كره فيه ؛ ولذا قال سبحانه في الآيات السابقة :  
وقاتلوم حتى لاتكون فتنة ، ويكون الدين لله » ويقول سبحانه ، تعالت كلماته : « فإن  
انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين » .

٤ — وإن المنهاج الذي سنه القرآن الكريم للقتال هو أن يكون جالياً من  
الاعتداء في أثنائه ، كما كان دفاعاً في باعته ، فالآيات التي تلونها نهاية عن الاعتداء  
بالقتال ، ونهاية عن الاعتداء في أثناء القتال ، فالاعتداء بالقتال أن يبدأ المسلمون  
بالقتال ، وذلك منهى عنه إلا إذا وقعوا الاعتداء ، ولقد ذكر ابن تيمية أن النبي صلى  
الله عليه وسلم لم يبدأ أحداً بقتال قط .

وأما الاعتداء في القتال فهو أن يقتل من ليس له رأى في قتال ولا يعين في قتال ،

ولا يحمل سيفاً ، وقد نهى الإسلام عن ذلك ، وهو داخل في عموم النهى عن الاعتداء ، وفي عموم الأمر بالتقوى في القتال ، وقد طبق ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فنهى عن المثلة في القتال ، فقال عليه السلام : « إياكم والمثلة ولو بالكلب » ونهى عن قتل من لا يحمل سيفاً ولا يعين في قتال ، فنهى عن قتل النساء والذرية والشيوخ الضعاف ، ونهى عن أن تكون الحرب إتلافاً وتخريباً فنهى عن قطع الأشجار ، وتخريق الثمار ، وقد استفاضت عنه الأخبار بذلك ؛ يروى أنه صلى الله عليه وسلم مر في بعض مغازبه على امرأة مقتولة ، فقال عليه السلام مستنكراً : « ما كانت هذه لتقاتل » ولقد قال عليه السلام في إحدى وصاياه لجيوشه : « انطلقوا باسم الله ، وعلى ملة رسول الله ، ولا تقتلوا شيخاً فانياً ، ولا طفلاً ، ولا امرأة ، ولا تغلوا وضموا غنائمكم ، وأصلحوا وأحسنوا إن الله يحب المحسنين » .

وإن الغاية التي ينتهي عندها ذلك القتال الفاضل هو انتهاء الاعتداء حيث يكون الاطمئنان والسلام ، ولذلك قال سبحانه : « وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله » وقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة » ، وقال تعالى : « فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم » .

لم يكن ثمة شك — إذن — عند من يطلب الحقائق الإسلامية من الكتاب والسنة وعمل السلف الصالح من الصحابة ، ومن تبعهم بإحسان في أن القتال لدى أباحه الإسلام بنص القرآن هو لرد الاعتداء ، وكان من المخالفين الابتداء ، أو توقع المسلمون منهم الشر وبدرت بؤادره ، وظهرت ظواهره .

٦ — وإن رد الاعتداء هو الرحمة ، وهذه هي المقدمة الثانية التي قررناها في صدر كلامنا ، وبقي أن نبين وجهة نظرنا ، ودليل المنهج القرآني فيها .

ليست الرحمة الإسلامية انفعالا نفسياً ، بل إن الرحمة القرآنية تنظيم ثابت ، وعدل قائم ، وأمن وقرار واطمئنان ؛ وأن يعيش كل من يستظل بالراية الإسلامية آمناً في سربه . مطمئناً في قراره ؛ وإن ذلك لا يكون إلا بقطع الاعتداء ، واجتثاثه من أصله ، ومن أجل ذلك شرعت العقوبات الزاجرة الصارمة ، فلو ترك السارقون من غير عقاب لزلزلة أمنُ الآمنين ، ولو ترك القاتلون من غير أن يقادوا إلى الموت الذي أذاقوه للبراء ، لتعرضت الأرواح الآمنة للقتل والاعتداء ؛ لأن من قتل لا يرعى ومن يكون في نفسه نية الإعتداء لا يحجم ، ولذلك قال الله سبحانه وتعالى : « ولكم في الفصاص حياة » واعتبر الإسلام كسائر الشرائع السماوية أن من قتل نفساً اعتداء



فكأنما قتل الناس جميعاً ؛ لأنه اعتدى على حق الحياة الذى هو حق الجميع ، واعتدى على المعنى الإنسانى الذى يستوى فيه الجميع ، فقد قال تعالى : « من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد فى الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ، ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً » وإحيائها بالقود من الجانى ، وأخذه بحريمته .

فالرحمة القرآنية ليست هى تلك الشفقة التى تنفعل بها نفوس الناس على أهل الجرائم ؛ وينسون أن ذلك النوع من الرحمة الظاهرة يستر فى ثناياه شقاء الذين يكونون فريسة المجرمين الذين تنفطر نحوهم تلك النفوس الضعيفة ، وتفكر فهم تلك العقول الضيقة ، ولذلك كان محمد أرحم الناس بالناس عندما قال : « من لا يرحم لا يرحم » ؛ لأن قانون الرحمة يوجب مراعاة أمن الآمنين ، وهى كالتفعة يجب أن تكون فى ظل الفضيلة ، وأن تكون شاملة لأكبر عدد من الناس ، ولو تردد الإنسان بين الرحمة بعشرة ينقذهم من فتك شرير أقيم بقتله ، وبين الرحمة بهذا الشرير بتركه حياً لكان قانون العدد والحساب يقول إن الرحمة بالواحد إجرام وإشقاء ، وإن الرحمة بالعشرة عدل وإبقاء ؛ وإنها الرحمة الحق وغيرها هوى نفسى ، وإن لبس مسوح التسامح والعفو ، فسكن من تسامح يكون فى ظله الإجرام ، ويفرخ فيه الفساد .

٧ — بهذا المنطق نسير عندما ننظر إلى اعتداء جماعة على جماعة ، ونحكم على اعتداء المشركين على المسلمين ؛ فالرحمة توجب قتالهم ، والسلام يوجب امتشاق الحسام لزلهم ، وليس رحمة أن يتركوا يعيشون فى الأرض فساداً وليس تسامحاً أن يتركوا فى اعتداءهم سادرين فى غيهم ، إنما الرحمة أن يقفهم أهل العدل ؛ ويحتشوا بقتالهم شأفة الظلم ، وإن التسامح مع الأشرار شر ما دام شرهم يعم ولا يخص .

وإن القتال ليس فقط رحمة بالمعتدى عليهم ؛ بل إنه رحمة بالمعتدين أنفسهم ؛ ولا نقرر ذلك لأن من الرحمة بهم أن يدخلوا فى دين الإسلام طائعين ، وأن القتال الذى يثيره قادتهم يحول دون ذلك ، وأن دفع المسلمين لهم يسهل وصول الدعوة الإسلامية إلى القلوب ، وتلك رحمة ربانية ، لانقول ذلك ، كما لانقول : إن رد المعتدين هو حمل لهم على الفضيلة وقتل لروح الشر فى نفوسهم . وتلك رحمة إنسانية ، فقد يقول قائل إن ذلك إكراه على الدين أو قريب من معنى الإكراه ، والله سبحانه وتعالى يقول : « لا إكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغمى » .

وإنما نقول إن رد الاعتداء بقتال المعتدين هو رحمة بالأُمم التي تقاد إلى الاعتداء من نوع آخر ؛ ذلك أن الناس في الماضي كاهم في الحاضر ، لا يفكر دهاؤهم في قتل ولا قتال ، ولا حرب ولا نزال ، إنما يريدون أن يقيموا بين ذويهم وأولادهم في عيشة راضية ، وحياة هادئة ، ولكن كان يزعم أنهم في الماضي طمع ملوكهم وأهواء قوادهم ، وحب للغلب يسيطر على الأمراء ؛ ويرون ذلك فروسية فيقودون جماعاتهم إلى الختوف ويزعجون أمتهم ، ويخرجونهم من ديارهم ؛ وقد حل الساسة اليوم محل الأمراء ؛ ينسابون بتلك الجموع التي خرجت وهي تريد القرار إلى حرب لا يريدونها ولا يبنونها .

فإذا ترك الملوك المعتدون من غير رادع يردعهم ، ولا مدافع يدفعهم ، ورد اعتداءهم انسابوا في الأرض مشردين لجماعاتهم مشتتين لشمل الأسر في أمتهم ، فكان رد الإعتداء ، وحمل الملوك على أن يعودوا بأقوامهم إلى عقر دارهم رحمة بالناس : « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ، ولكن الله ذو فضل على العالمين » .

٨ — ولقد كان قتال الإسلام رحمة بالجموع التي قادها المعتدون من جهة أخرى ، ذلك أن الإسلام دين العدل والحق والحرية . وللوك الذين قاتلوا كانوا ظالمين لأنهم ، مفسدين لجماعاتهم ، فلما اصطدموا بالإسلام عند اعتدائهم ، أزال الإسلام شوكة أولئك الملوك الطغاة ، وأباد خضراءهم ، وأى قوة غير قوة الدفاع الإسلامية كانت تستطيع إزالة ملك كسرى ، وإخراج الناس من طغيانه ، وأى قوة غير قوة الإسلام كانت تستطيع أن تزيل ملك الرومان في مصر بعد أن أنزلوا بالمصريين الشدائد ؛ وما كان فلك دقلديانوس يبعد . إن قتال الإسلام الذي كان رداً للاعتداء كان بلا شك رحمة بأُمم المعتدين .

٩ — قد تبين إذن أن قتال الإسلام كان رداً للاعتداء ، وتبين أن رد الاعتداء كان رحمة في باعته ، ورحمة في منهاجه ، ورحمة في غايته . وإن التاريخ لم يعرف حرباً فاضلة كحرب النبي صلى الله عليه وسلم وصحابته ، ولم يعرف حرباً رحيمة كحرب أولئك الصديقين والشهداء والصالحين ، ووازنوا بين تلك الحرب التي كانت رحمة للعالمين ، ولا يقاتل فيها إلا من يحمل سيفاً ويضرب والتي كان يعامل فيها الأسرى كأنهم في ضيافة ، والتي اعتبر فيها إطعام الأسير من أقرب القربات ،

كما قال سبحانه في وصف المتقين الأبرار : « ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً » ولقد أنزل النبي صلى الله عليه وسلم أسرى للمشركين في غزوة بدر بدور الأنصار ، وأوصاهم بهم خيراً ، فكانوا يقدمون الطعام لهم ، ويؤثرونهم على ذويهم وكأنهم في ضيافة ، قابلوا بين هذا وما يصنع اليوم مع أسرى الحروب ؛ وإن الصحف لتذكر أن من أسرى الحرب الأخيرة من تجاوز للليون والنصف لا يعرف مقرم ولا يعرف حالهم « فاعتبروا يا أولى الأبصار » ولكن أنى تكون الموازنة ؟ وتلك حرب تستمد قانونها من السماء ، ومن حكم القرآن ، وحرب العصر الحاضر تستمد قانونها من قانون الغابات والآجام ! .

١٠ — وإذا كانت شريعة القرآن رحمة بالناس ، لأن رسالة الرسول عليه السلام كانت رحمة بالناس . فمن الرحمة بالناس أن جاءت الشريعة في جملتها وتفصيلها لمصلحة الناس ؛ وما من مصلحة حقيقية للناس ، وليست وهما من الأوهام إلا وقد تبينت النصوص القرآنية ، أو الأحاديث النبوية بالعبارة المبينة ، أو الإشارة الجلية ، أو العلة القياسية ، وقد قال تعالى : « أيجب الإنسان أن يترك سدى » .

وتعجبنى كلمة لابن تيمية في هذا المقام ، فقد قال :

« القول الجامع أن الشريعة لا تهمل مصلحة قط ، بل إن الله تعالى قد أكل كل هذا الدين ، وأتم النعمة ، فما من شيء يقرب إلى الجنة إلا وقد حدثنا به النبي صلى الله عليه وسلم ، وتركنا على البيضاء ليلها كنهارها ، لا يزيغ عنها بعده إلا هالك ، لكن ما اعتقده العقل مصلحة ، وإن كان الشرع لم يرد به فأحد أمرين لازم له ؛ إما أن الشارع دل عليه من حيث لم يعلم هذا الناظر ، أو أنه ليس بمصلحة واعتقده مصلحة ؛ لأن المنفعة في نظره هي الحاصلة أو الغالبة ، وكثيراً ما يتوهم الناس أن الشيء ينفع في الدين والدنيا ، ويكون فيه منفعة مرجوحة بالمضرة ، كما قال تعالى : « يسألونك عن الخمر والميسر ، قل فيها إثم كبير ومنافع للناس ، وإثمهما أكبر من نفعهما » .

هذا وإن شريعة القرآن وارتباطها بمصالح الناس موضوع قد خاض فيه العلماء وكثرت بحوثهم ، واختلفت في بعضه أنظارهم ، ولترجى الكلام فيه ببعض التفصيل والله ولي التوفيق .

# في ظلال القرآن

للأستاذ سيد قطب

« قل : من كان عدوًّا لجبريل فإنه نزله على قلبك بإذن الله مصدقًا لما بين يديه وهاديًّا وبُشْرَىٰ للمؤمنين . من كان عدوًّا لله وملائكته ورُسُلِهِ وجبريل وميكال فإن الله عدوٌّ للكافرين . »

« ولقد أنزلنا إليك آياتٍ بَيِّنَاتٍ وما يكفرُ بها إلا الفاسقون . أو كلما عاهدوا عهدًا نبذَهُ فَرِيقٌ منهم ، بل أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ . ولما جاءهم رسولٌ من عند الله مصدقٌ لما معهم نبذَ فَرِيقٌ من الذين أُوتوا الكتاب كتابَ الله وراء ظهورهم كأنهم لَا يَعْلَمُونَ ؛ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ، وما كَفَرَ سَلِيمٌ إِلَّا الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا يُعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَرَاءَ وما أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكِينَ بِبَابِلَ : هَارُوتَ وَمَارُوتَ . وما يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا : إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ، فَيَتَعْلَمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرَّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ . وما هم بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ . وَيَتَعْلَمُونَ مَا يُضْرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ . وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ، وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ . وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا الْمُثُوبَةَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ . »

\*\*\*

في هذه الآيات نطلع على سمة أخرى من سمات يهود . سمة عجبية حقًا . لقد بلغ هؤلاء القوم من الحق والغيظ أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده مبلغًا يتجاوز كل حد . وقادم هذا إلى تناقض لا يستقيم في أي عقل . . لقد سمعوا أن جبريل ينزل بالوحي من عند الله على محمد . ولما كان عداؤهم لمحمد قد بلغ مرتبة الحقد والغیظ ، أن ينزل الله عليه قرآنًا ، وأن يكلفه رسالة . . فقد لج بهم الحق ، فأعلنوا عداؤهم لجبريل أيضًا !

إنها الحماقة المضحكة . ولكن الغيظ والحقد يسوقان إلى كل حماقة . . وإلا فاذنا أذنب جبريل ؟ ولم يكن جبريل بشراً يعمل معهم أو يعمل ضدهم . بل إنهم لا يعلمون من جبريل ؟ ما حقيقةه ؟ كيف ينزل بالوحي ؟ فكل أولئك — بالقياس إلى الناس — غيب من الغيب الذي لا يدرك كنهه . إلا عالم الغيب والشهادة ؛ وليس على البشر إلا أن يؤمنوا به ما داموا قد سلموا بانبئته العقلية الأولى ، وهى أنهم لا يمكن أن يدركوا إلا ما تنبأت عقولهم لإدراكه ، وما يخضع لوسائلهم البشرية في الإدراك . وهى وسائل محدودة وقاصرة عن كثير .

ولكنهم — مع هذا كله — ما يكادون يسمعون اسم جبريل ، ويعلمون أنه ينزل بالوحي من عند الله ، حتى يهيج هائجهم ، وحتى يغلى غيظهم ، وحتى يعلنوا عداوة جاهرة لجبريل ، فيجيبهم الرد « قل : من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك بإذن الله » . وما كان له من هوى شخصى ، ولا إرادة ذاتية فى أن ينزله على قلبك ، إنما هو منفذ لإرادة الله ، عامل بإذن الله . .

ثم ما الذى يخفهم ؟ إن ما نزله جبريل على قلبك بإذن الله إنما جاء « مصدقاً لما بين يديه من التوراة والإنجيل . وهدى وبشرى للمؤمنين » . فقيم هذه الحماقة من بنى إسرائيل ؟

وكانوا كعادتهم — فى تفريق الدين وتفريق الرسالة — قد فرقوا بين ملائكة الله الذين يسمعون أسماءهم ولا يدركون كنههم . فقالوا : إنما على صداقة مع ميكائيل ، أما مع جبريل فلا ! لذلك جمعت الآية التالية جبريل وميكائيل وملائكة الله ورسله ، لبيان وحدة الجميع ؛ ولإعلان أن من عاداهم فقد عاداهم جميعاً . وأن الله عدو للكافرين الذين لا يؤمنون بهم جميعاً . . ثم كشف عن سبب الكفر بآيات الله . إنه فسوق وأنحراف الفطرة فالطبيعة المستقيمة لا يسعها إلا أن تؤمن بتلك الآيات البينات ، التى لا عوج فيها ولا فسوق « وما يكفر بها إلا الفاسقون » .

ثم يعنى السياق مندداً باليهود ، كاشفاً عن سمة أخرى من سماتهم الوبيثة . . . إنهم جماعة مفككة لا يجتمعون على رأى ، ولا يتكافلون فى الخير ، ولا يفيثون إلى نظام . وما من عهد يقطعونه على أنفسهم حتى تند منهم فرقة فتنتقض ما أبرموا ، وتخرج على ما أجمعوا : « أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم ؟ » وبئسها من خلة ، تغالبها فى المسلمين خلة أخرى على النقيض ، ويعلمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله : « المسلمون عدول تتكافأ دماؤهم ، ويقضى بذمتهم أدبتهم ، وهم يدعى من سواء » . . .

يقضى بذمتهم أدناهم ، فلا يخيس أحد بعدهم إذا عاهد ، ولا ينقض عهده أحد إذا أبرم . تلك سمة الجماعات للفككة الهزيلة المنحرفة الفطرة ، وهذه سمة الجماعات الكريمة للتماسكة المستقيمة ، وذلك فرق مابين أخلاق اليهود وأخلاق المسلمين في كل زمان ومكان . . .

« ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون » .

وفي الآية ما فيها من سخرية خفية يحتملها النص على أن الذين أوتوا الكتاب هم الذين نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم . فلو كانوا هم المشركين لكان لهم في نبذ كتاب الله وراء ظهورهم شيء من المذرة . . . ولكنهم هم الذين أوتوا الكتاب . هم الذين عرفوا الرسالات والرسول . هم الذين اتصلوا بالهدى ورأوا النور . وماذا صنعوا ؟ إنهم نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم . والمقصود طبعاً أنهم جحدوه بعنف ، وأنهم أبعدوه من مجال تفكيرهم بشدة . ولكن التعبير للصور ينقل اللغى من دائرة الدهن إلى دائرة الحس ، ويمثل عملهم بحركة مادية متخيلة ، تصور هذا التصرف تصويراً بشعاً زلياً ، ينضح بالكفود والحدود ، ويتسم بالغلظة والحماقة ، ويدع الخيال يتملى هذه الحركة العنيفة ، والأيدى تنبذ كتاب الله وراء الظهور .

ثم ماذا ؟ ماذا بعد أن نبذوا كتاب الله للصدق لما معهم . . . ألعلمهم قد لازوا بما هو خير منه ؟ ألعلمهم لجأوا إلى حق لا شبهة فيه ؟ ألعلمهم استمسكوا بحق بكتابهم الذى جاء القرآن ليكمله وينجيه الامتداد والحياة ؟ . . . كلا ؟ لا شيء من هذا كله . . . إنهم نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم ليجروا خلف أساطير غامضة ومحاولات شريرة لقد تركوا ما أنزل الله « واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان » ! وبغثوا عن السحر الذى كان هاروت وماروت يعلمانه للناس . . . ترك الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم وجروا وراء تلك الأساطير وخلف هذا السحر . . . وتلك سمة أخرى من سمات الطبع المنحرف ، يسجلها القرآن على يهود . . .

وبعد فلا بد من بكلة هنا عن السحر ، وعمائيق فرق بين المرء وزوجه مما كان هؤلاء اليهود يجرون خلفه ، ويتركون كتاب الله من أجله .

إنه ما يزال مشاهداً في كل وقت أن بعض الناس يملكون خصائص عقلية أو نفسية لم يكشف العلم عن كنهها بعد ، لقد سمى بعضها بأسماء ، ولكنه لم يمد كنهها ولا طرائقها . . . هذا « التلباتى » — التخاطب عن بعد — ما هو وكيف

يتم؟ كيف يملك إنسان أن يدعو إنساناً على أن يعبد ويجاهد ثم يصل إليها سوت الإنسان في العادة، فينتفي عنه دون أن تقف دونهما الفراه ل والأبعاد؟ وهذا التنويم المغنطيسي ما هو وكيف يتم؟ كيف يقع أن تسيطر إرادة على إرادة، وأن يتصل فكر بفكر، فإذا أحدهما يوحى إلى الآخر، وإذا أحدهما يتلقى عن الآخر كأنما يقرأ من كتاب مفتوح؟ وهذا الإيهام ما هو وكيف يتم؟ كيف ينتقل تأثير معين من فكر إلى فكر أو إلى عدة أفكار؟ ما طبيعة هذا التأثير وكيف انتقل وأية أداة نقلته؟ وفي أي وسط انتقل؟ إن كل ما استطاع العلم أن يقوله إلى اليوم في هذه القوى التي اعترف بها هو أن أعطاها أسماء! ولكنه لم يقل قط ما هي. ولم يقل قط كيف تتم.

وعمة أمور كثيرة أخرى يمارى فيها العلم. إما لأنه لم يجمع منها مشاهدات كافية للاعتراف. وإما لأنه لم يهتد بعد إلى وسيلة تدخلها في نطاق إمكانياته التجريبية.. هذه الأحلام التنويمية — وفرويد ذاته لم يستطع إنكار وجودها من الوجهة النظرية — كيف أرى رؤيا عن مستقبل مجهول، ثم إذا هذه النبوءة تصدق في الواقع بعد حين؟ وهذه الأحاسيس الخفية التي ليس لها اسم بعد. كيف أحس أن أمراً ما سيحدث بعد قليل ثم يحدث ما توقعت على نحو من الأنحاء؟

إنه من المسكبة في الواقع أن يقف إنسان لينفي ببساطة مثل هذه القوى المجهولة في الكائن البشري، لمجرد أن العلم لم يهتد بعد إلى وسيلة يجرب بها هذه القوى.

وليس معنى هذا هو التسليم بكل خرافة، والجري وراء كل أسطورة.. إنما الأسلم والأحوط أن يقف العقل الإنساني أمام هذه المجهول موقفاً مرناً، لا ينفي على الإطلاق ولا يثبت على الإطلاق. حتى يتمكن العلم يوماً بعد ارتقاء وسائله من إدراك ما يعجز الآن عن إدراكه، أو يسلّم بأن في الأمر شيئاً فوق طاقته، ويعرف حدوده، ويعجب بالمجهول في هذا الكون حسابه.

السحر من قبيل هذه الأمور. قبرة على الإيهام والتأثير، إما في الحواس والأفكار وإما في الأشياء والأجسام.. ولأمانع أن يكون وسيلة للتفريق بين الرء وزوجه، وبين الصديق وصديقه. فالانفعالات نتيجة للتأثرات، وإن كانت الوسائل والآثار، والأسباب والنتائج. لاتقع كلها إلا وفق مشيئة الله.. «ومام بضارين به من أحد إلا بإذن الله»

على أية حال لقد نبذ الذين أتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم، وراحوا يتعلقون بما يروى عن الشياطين في عهد سليمان، وما يقال عن وسائل سليمان في الحصول

على تلك القوى التي تسخر له ماسخره الله . وما كفر سليمان بالله ، ولا اعتمد على وسائل شريرة أو توى شيطانية . إنما كفر الشياطين الشريرين الذين يعلمون الناس هذه الطرق الشريرة التي يؤثرون بها في غيرهم تأثيراً ضاراً ، ويعلمونهم ما كان لدى الملوك أو الملوك : هاروت وماروت ، مذكانا في بابل ، فتنة لأهل عصرهما وابتلاء ، وكانا إذا جاءهما أحد يطلب علم هذه الوسائل التي تؤثر في الناس وتفرق ما بين المرء وزوجه ، يقولان له : « إنما نحن فتنة فلا تكفر » ولا تتعلم هذا العلم الضار المؤذي ، فإذا أصر بعد هذا النصح كان حسابه على نفسه ، وعلماء ما يطلب ، وتركاه لعمله .

أما متى كان هذان الملوك بابل ، فيبدو أن قصتهما كانت معروفة متداولة بين اليهود في ذلك الحين ، بدليل أنهم لم يكذبوا هذه الإشارة ولم يعترضوا عليها . وقد وردت في القرآن الكريم إشارات مجملة لبعض القصص التي كانت معروفة عند المخاطبين بها ، وكان في ذلك الإجمال كفاية لأداء الغرض ؛ ولم يكن هناك ما يدعو للتفصيل التاريخي ، لأن هذا التفصيل ليس هو المقصود . ولا أحب أن نجري نحن — في هذه القصة — خلف أساطير لم ترد في كتابنا ؛ فحسبنا أن نقف عند هذه الإشارة ومغزاها . ولقد مضى في تاريخ البشرية من الآيات والاختبارات ما يناسب حالتها وإدراكها في كل طور من أطوارها . فإذا جاء الاختبار في صورة رجلين طيبين كالمسلمين ، أو ملوكين في صورة رجلين . . . فليس هذا غريباً ولا شاذاً بالقياس إلى شتى الصور وشتى الاختبارات وشتى المعجزات ، التي مرت بها البشرية وهي تحبو ، وهي تخطو ، وهي تقفو أشعة الشعلة الإلهية النيرة في غياهب الليل البهيم (١) .

(١) بهذا الدرس ينتهي ما قدر له أن ينشر من هذه السلسلة في « المسلمون » . . . ذلك أن « في ظلال القرآن » ستتم مستقلة في ثلاثين جزءاً على التتابع ، تظهر كل حلقة على رأس كل شهرين ابتداء من شهر سبتمبر القادم إن شاء الله . تفسرها دار « إحياء الكتب العربية » لمبى الحلي وشركاه . أما « المسلمون » فتأخذ في نشر بحث آخر تحت عنوان : « نحو مجتمع إسلامي » بعون الله . . .

ال مؤلف



# السُّنَّة

لفضيلة الأستاذ الشيخ مصطفى السباعي

(٩)

## الموضوع وعلمانه

وكما وضع العلماء القواعد لمعرفة الصحيح والحسن والضعيف من أقسام الحديث وضعوا قواعد لمعرفة الموضوع وذكروا له علامات يعرف بها . وقد ذكرنا من قبل أصناف الموضوعين والأسباب الحاملة على ذلك . ونذكر الآن العلامات التي تدل على الوضع ونقسمها إلى قسمين :

علامات في السند وعلامات في المتن .

## علامات الوضع في السند

وهي كثيرة أهمها :

- ١ — أن يكون راويه كذابا معروفا بالكذب ولا يرويه ثقة غيره وقد عنوانا بمعرفة الكذابين وتوارى عنهم وتبعوا ما كذبوا فيه بحيث لم يفت منهم أحد .
- ٢ — أن يعترف واضعه بالوضع كما اعترف أبو عصمة نوح بن أبي مريم بوضعه أحاديث فضائل السور وكما اعترف عبد الكريم بن أبي العوجاء بوضع أربعة آلاف حديث يحرم فيها الحلال ويحلل فيها الحرام .

- ٣ — أن يروي الراوي عن شيخ لم يثبت لقيه له أو ولد بعد وفاته أو لم يدخل المكان الذي ادعى سماعه فيه . كما ادعى مأمون بن أحمد الهروي أنه سمع من هشام ابن عمار فسأله الحافظ ابن جبان متى دخلت الشام . قال : سنة خمسين ومائتين . قال ابن جبان : فإن هشام الذي تروي عنه مات سنة خمس وأربعين ومائتين . وكما حدث عبد الله بن إسحاق الكرماني عن محمد بن أبي يعقوب . فقيل له مات محمد قبل أن تولد بتسع سنين . وكما حدث محمد بن حاتم الكشي عن عبد بن حميد . قال الحاكم أبو عبد الله هذا الشيخ مع من عبد بن حميد بعد موته ثلاث عشرة سنة ، وفي مقدمة

مسلم أن الملقب بن عرفان قال حدثنا أبو وائل قال خرج علينا ابن مسعود بصفين ، وقال أبو نعيم يعني الفضل بن دكين ، حاكاه عن الملقب ، أترأه بعث بعد الموت ؟ وذلك لأن ابن مسعود توفي سنة اثنتين أو ثلاث وثلاثين قبل انقضاء خلافة عثمان بثلاث سنين . ولا شك أن العدة في مثل هذه الحالة على التاريخ . تاريخ مواليد الرواة وإقامتهم ورحلاتهم وشيوخهم ووفاتهم ولذلك كان علم الطبقات علما قائما بذاته ولا يستغنى عنه نقاد الحديث قال حفص بن غياث القاضي ، إذا اتهمتم الشيخ فحاسبوه بالسنيين . يعني سننه وسن من كتب عنه . وقال سفيان الثوري لما استعمل الرواة الكذب . استعملنا لهم التاريخ .

٤ — وقد يستفاد الوضع من حال الراوى وبواعثه النفسية مثل ما أخرجه الحاكم عن سيف بن عمرو التميمي . أنه قال كنا عند سعد بن طريف فجاء ابنه من الكتاب يبكي فقال مالك ؟ قال ضربني المعلم فقال سعد . لأخزيهم اليوم ، حدثني عكرمة عن ابن عباس مرفوعا « معلو صبيانكم شراركم أفلمهم رحمة لليتيم وأغلظهم على المساكين » . ومثل حديث « الهريسة تشد الظهر ، فإن واضعه — محمد بن الحجاج النخعي — كان يبيع الهريسة » .

### علامات الوضع في المتن

أما علامات الوضع في المتن فهي كثيرة أهمها :

١ — ركاكة اللفظ بحيث يدرك العلم بأسرار البيان العربي أن مثل هذا اللفظ ركيك لا يصدر عن فصيح ولا بليغ فكيف بسيد الفصحاء صلى الله عليه وسلم . قال الحافظ بن حجر (وعلم هذا إن وقع التصريح بأنه من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم) قال ابن دقيق العيد كثيرا ما يحكون بذلك أى بالوضع باعتبار أمور ترجع إلى الروى . وحاصله أنهم لكثرة تمارستهم لألفاظ الحديث حصلت لهم هيئة نفسانية وملكة قوية يعرفون بها ما يجوز أن يكون من ألفاظ النبي وما لا يجوز قال البلقي وشاهد هذه أن إنسانا لو خدم إنسانا سنين وعرف ما يجب وما يكره فادعى إنسان أنه يكره شيئا . علم ذلك أنه يحبه فبمجرد سماعه يبادر إلى تكذيبه .

٢ — فساد المعنى : بأن يكون الحديث مخالفا لبدهيات العقول من غير أن يمكن تأويله مثل ( أن سفينة نوح طافت بالبيت سبعا وصلت عند المقام ركنتين ) أو أن يكون مخالفا للقواعد العامة في الحكم والأخلاق مثل ( جور التركي ولا عدل العرب )

أو داعياً إلى الشهوة والفسدة مثل ( النظر إلى الوجه الحسن يحل البصر ) أو مخالفاً للجنس والمشاهدة مثل ( لا يولد بعد المائة مولود لله فيه حاجة ) أو مخالفاً لقواعد الطب المتفق عليها مثل ( الباذنجان شفاء من كل داء ) أو مخالفاً لما يوجبه العقل لله من تنزيه وكمال نحو ( إن الله خلق الفرس فأجراها فعرقت غلقت نفسه منها ) أو يكون مخالفاً لقطعيات التاريخ أو سنة الله في الكون والإنسان : مثل حديث ( عوج بن عنق وإن طوله ثلاثة آلاف ذراع وأن نوحاً لما خوفه الغرق قال احملني في قصعتك هذه يعني ( السفينة ) وأن الطوفان لم يصل إلى كعبه ، وأنه كان يدخل يده في البحر فيلتقط السمكة من قاعه ويشويها قرب الشمس . ومن ذلك حديث رتن الهندي وأنه عاش مائة سنة وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم ) أو أن يكون مشتغلاً على سخافات وسماجات يسان عنها العقلاء مثل ( الديك الأبيض حبيبي وحبيب حبيبي جبريل ) ومثل ( اتخذوا الحمام القاصيص فإنها تلهي الجنة عن صبيانكم ) وهكذا كل ما يرد العقل بدهاه فهو باطل مردود قال ابن الجوزي : ما أحسن قول القائل كل حديث رأته تخالفه العقول وتناقضه الأصول وتباينه النقول فاعلم أنه موضوع ؛ وقال في المحصول : كل خبر أوهم باطلاً ولم يقبل التأويل فكذب أو نقص منه ما يزيل الوهم .

٣ — مخالفته لصريح القرآن : بحيث لا يقبل التأويل مثل ( ولد الزنا لا يدخل الجنة إلى سبعة أبناء فإنه مخالف لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى ) بل هو مأخوذ من التوراة فهو من أحكامها . ومثل ذلك أن يكون مخالفاً لصريح السنة للتواتر مثل : إذا حدثتم عني بحديث يوافق الحق فخذوا به حدثت به أو لم أحدث ، فإنه مخالف للحديث للتواتر ( من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ) أو يكون مخالفاً للقواعد العامة المأخوذة من القرآن والسنة مثل ( من ولده ولد فسمه محمداً كان هو ومولوده في الجنة ) ومثل ( آليت على نفسي ألا أدخل النار من اسمه محمد أو أحمد ) لأن النجاة بالأعمال الصالحة لا بالأسماء والألقاب .

أو أن يكون مخالفاً للاجماع مثل من قضى صلوات من الفرائض في آخر جمعة من رمضان كان ذلك جابراً لكل صلاة فاتته في عمره إلى سبعين سنة فإن هذا مخالف لما أجمع عليه من أن الفاتية لا يقوم مقامها شيء من العبادات .

٤ — مخالفته لحقائق التاريخ المعروفة في عصر النبي صلى الله عليه وسلم :

مثل حديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع الجزية على أهل خيبر ورفع عنهم السكك والسخرة بشهادة سعد بن معاذ وكتابة معاوية بن أبي سفيان مع أن الثابت في

التاريخ أن الجزية لم تكن معروفة ولا مشروعة في عام خير وإنما نزلت آية الجزية بعد عام تبوك وأن سعد بن معاذ توفي قبل ذلك في غزوة الخندق وأن معاوية إنما أسلم زمن الفتح فخافني التاريخ ترد هذا الحديث وتحكم عليه بالوضع ومن أمثلة ذلك حديث أنس . إنما حرمت دخول الحمام بغير مئزر مع أن الثابت تاريخيا أن الرسول لم يدخل حماما قط إذ لم تكن الحمامات معروفة في الحجاز في عصرهم .

٥ — موافقة الحديث لمذهب الراوى وهو متعصب مغال في تعصبه : كأن يروى رافضى حديثا في فضائل أهل البيت أو مرجىء حديثا في الإرجاء مثل ما رواه حبة ابن جوين قال سمعت عليا رضى الله عنه قال عبت الله مع رسوله قبل أن يعبد أحد من هذه الأمة خمس سنين أو سبع سنين قال ابن حبان كان حبة غاليا في التشيع واهيا في الحديث .

٦ — أن يتضمن الحديث أمراً من شأنه أن تتوفر الدواعى على نقله : لأنه وقع بمشهد عظيم ثم لا يشتهر ولا يرويه إلا واحد ، وبهذا حكم أهل السنة على حديث غدير خم بالوضع والكذب قال العلماء إن من إمارات الوضع في هذا الحديث أن يصرح بوقوعه على مشهد من الصحابة جميعا ثم يقع بعد ذلك أن يتفقوا جميعاً على كتابته حين استخلاف أبي بكر رضى الله عنه ، ومثل هذا بعيد ومستحيل في العادة والواقع . فانفراد الرافضة بنقل هذا الحديث دون جماهير المسلمين دليل على كذبهم فيه . قال ابن تيمية : ومن هذا الباب نقل النص على خلافة علي ، فإننا نعلم أنه كذب من طرق كثيرة فإن هذا النص لم يبلغه أحد بإسناد صحيح ، فضلاعن أن يكون متوازرا ، ولا نقل إن أحدا ذكره على جهة الخفاء مع تنازع الناس في الخلافة وتشاورهم فيها يوم السقيفة . وحين موت عمر وحين جعل الأمر شورى بينهم في ستة . ثم لما قتل عثمان واختلف الناس على علي فمن العلوم أن مثل هذا النص لو كان كما تقوله الرافضة من أنه نص على علي نصاً جلياً قاطعاً للعذر وعلمه المسلمون لكان من المعلوم بالضرورة أنه لا بد أن ينقله الناس نقل مثله ، وأنه لا بد أن يذكره كثير من الناس بل أكثرهم في مثل هذه المواطن التي تتوفر لهم على ذكره فيها غاية التوفر ، فانتفاء ما يعلم أنه لازم يقتضى انتفاء المدعى إلا رواية واهية عن مجهول إلى مجهول يكنى أبا الحمراء لا نعرف من هو في الخلق .

٧ — اشتال الحديث على إفراط في الثواب العظيم : على الفعل الصغير والمبالغة في الوعيد الشديد على الأمر الحقيق . وقد أكثر القصاص من مثل هذا النوع تزيينا لقلوب الناس وإثارة لتعجبهم مثل ( من صلى الضحى كذا ركعة أعطى ثواب سبعين نبيا ) ومثل « من قال لا إله إلا الله خلق الله تعالى له طائرا له سبعون ألف لسان لكل لسان سبعون ألف لغة يستغفرون له » .

هذه هي أهم القواعد التي وضعها العلماء لنقد الحديث ومعرفة صحيحه من موضوعه ، ومنه ترى أنهم لم يقتصروا في جهدهم على نقد السند فقط ، أو بوجهها جل عنايتهم إليه دون المتن كما سيأتي في زعم بعض المستشرقين ومشايخهم ، بل كان تقدم منصبا على السند والتمسك على السواء ، ولقد رأيت كيف جعلوا أمارات للوضع : أربعا منها في السند وسبعا منها في المتن ولم يكتفوا بهذا بل جعلوا للذوق الفني مجالا في نقد الأحاديث وردوها أو قبولها ، فكثيرا ما ردوا أحاديث مجرد سماعهم لها لأن ملكتهم الفنية لم تستغفها ولم تقبلها ، ومن هنا كثيرا ما يقولون : هذا الحديث عليه ظلمة أو منته مظلم أو ينكره القلب أولا تطمئن إليه النفس ؛ وليس ذلك بعجيب فقد قال الربيع بن خيثم : إن من الحديث حديثا له ضوء كضوء النهار نعرفه به وإن من الحديث حديثا له ظلمة كظلمة الليل نعرفه بها<sup>(١)</sup> . ويقول ابن الجوزي : الحديث المنكر يقشعره جلد الطالب للعلم وينفر منه قلبه في الغالب وسيأتي معنا مزيد بيان لهذا البحث عند التعرض لشبه المستشرقين وأشياءهم ؟

## هكذا ...

روى الربيع بن سليمان : « سمعت الشافعي ، وقد سأله رجل عن مسألة ، فقال يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كذا وكذا ، فقال له يا أبا عبد الله : أقول بهذا ؟ ( أي هل هذا رأيك ) فارتعد الشافعي ، واصفر لونه ، وحال وتغير ، وقال . أي أرض تقلني وأي سماء تظلني إذا رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أقل : نعم على الرأس والعينين » وكان الشافعي يردد « مهما قلت من قول أو أصلت من أصل فيه عن رسول الله خلاف ما قلت فالقول ما قال وهو قولي » .

(١) الحاكم في معرفة علوم الحديث ص ٦٢ .

# مَنْ عِلْمُ السَّنَةِ

في البيوع والكسب والمعاش وما يتعلق بالتجارة<sup>(١)</sup>

ما جاء في الحديث على الكسب وعدم القاعد والترغيب في العمل

والتنبيه من الحرام

(٢)

(٦) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: « سَيَكُونُ قَوْمٌ يَأْكُلُونَ بِالسِّنْتِهِمْ كَمَا تَأْكُلُ الْبَقَرَةُ مِنَ الْأَرْضِ »<sup>(٢)</sup>.

وَمِنْ طَرِيقِ ثَانٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ قَوْمٌ يَأْكُلُونَ بِالسِّنْتِهِمْ كَمَا تَأْكُلُ الْبَقَرَةُ بِالسِّنْتِهَا ».

(٧) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: « السَّاعِي <sup>(٣)</sup> عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمُسْكِينِ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ كَالَّذِي يَقُومُ اللَّيْلَ وَيُصُومُ النَّهَارَ ».

(١) جاءنا من فضيلة الأستاذ الجليل أن نضيف إلى عنوان « بدائع المن بترتيب مستند الشافعي والسنن » الذي أشرنا إليه في تقديم باب علوم السنة ، « مع شرحه القول الحسن » حيث يوجد كتاب لبعض المتقدمين في ترتيب مستند الشافعي فقط بدون شرح وذلك منعا للالتباس .  
« التحرير »

(٢) أي يتخذون أسننتهم ذريعة إلى ما كملهم كما تأخذ البقرة بالسنتها ؛ ووجه الشبه : أنهم لا يهتدون من المأكَل كما أن البقرة لا تتكمن من الاحتشاش إلا بلسانها . ووجه آخر : أنهم لا يميزون بين الحق والباطل والحلال والحرام كما أن البقرة لا تميز في رعيها بين رطب ويابس وحلو ومر بل تلف السكل .

(٣) أي الذي يسعى ويحجد في تحصيل المال لينفقه على الأرملة . والأرملة : هي من لا زوج لها .

(٨) عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مَرْثَمَ قَالَ : كَانَتْ لِمُقْدَامِ بْنِ مَعْدٍ يَكْرِبُ جَارِيَةً تَبِيعُ اللَّابَنَ وَيَقْبِضُ لِمُقْدَامِ الثَّمَنَ فَقِيلَ لَهُ : سُبْحَانَ اللَّهِ أَتَبِيعُ اللَّابَنَ وَتَقْبِضُ الثَّمَنَ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ وَمَا بَأْسُ بِذَلِكَ . سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَنْفَعُ فِيهِ إِلَّا الدِّينَارُ وَالْدِرْهَمُ<sup>(١)</sup> .

أفضل الكسب البيع وعمل الرجل بيده ومنه كسب ولده

(٩) عَنْ جُحَيْمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ خَالِهِ قَالَ : سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَفْضَلِ الْكَسْبِ فَقَالَ : « بَيْعٌ مَبْرُورٌ<sup>(٢)</sup> وَعَمَلُ الرَّجُلِ بِيَدِهِ » .

(١٠) وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِثْلُهُ .

(١١) عَنِ الْمُقْدَامِ بْنِ مَعْدٍ يَكْرِبُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَاسِطًا يَدَيْهِ يَقُولُ : « مَا أَكَلَ أَحَدٌ مِنْكُمْ طَعَامًا فِي الدُّنْيَا خَيْرًا لَهُ — وَفِي رَوَايَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ — مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلِ يَدَيْهِ » .

(١٢) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ وَإِنْ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ<sup>(٣)</sup> » .

وعنها من طريق ثانٍ عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إِنَّ أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَطْيَبِ كَسْبِكُمْ فَكُلُوا مِنْ كَسْبِ أَوْلَادِكُمْ » .

(١٣) عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : أَتَى أَغْرَابِيٌّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : إِنَّ أَبِي يُرِيدُ أَنْ يَجْتَاحَ مَالِي . قَالَ : أَنْتَ

(١) أي لا ينفع الناس إلا الكسب إذ لو تركوه لو قوموا في الجرام .

(٢) البيع المبرور : الذي لا شبهة فيه ولا خيانة . وعمل الرجل بيده : كالزراعة والصناعة .

(٣) أي لأن ولد الرجل بعضه وحكم بعضه حكم نفسه ويسمى الولد كسبا مجازاً وذلك لأن والده سمى في تحصيله . والكسب : الطلب والسمى في الرزق . ونفقة الرجل الفقير واجبة على فرعه .

وَمَالِكَ لَوَالِدِكَ<sup>(١)</sup> إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكَلْتُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ وَإِنَّ أَمْوَالَ أَوْلَادِكُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ فَكُلُوهُ هَنِيئًا .

ما جاء في عطاء السلطان وكسب عمال الصرفة

(١٤) عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّعْدِيِّ أَنَّهُ قَدِمَ عَلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي خِلَافَتِهِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ : أَلَمْ أُحَدِّثْ أَنَّكَ تَتْلِي مِنْ أَعْمَالِ النَّاسِ أَعْمَالًا ، فَإِذَا أُعْطِيَ الْعَمَالَةَ<sup>(٢)</sup> كَرِهْتَهَا ؟ قَالَ فَقُلْتُ : بَلَى ، فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَمَا تُرِيدُ إِلَى ذَلِكَ ؟ قَالَ قُلْتُ : إِنَّ لِي أَفْرَاسًا<sup>(٣)</sup> وَأُعْبِدًا وَأَنَا بِخَيْرٍ ، وَأُرِيدُ أَنْ تَكُونَ عَمَّالَتِي صَدَقَةً عَلَى الْمُسْلِمِينَ . فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : فَلَا تَفْعَلْ ، فَإِنِّي قَدْ كُنْتُ أَرَدْتُ الَّذِي أَرَدْتَ فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِي الْعَطَاءَ فَأَقُولُ : أُعْطِيهِ أَفْقَرُ إِلَيْهِ مِنِّي . حَتَّى أُعْطَانِي مَرَّةً مَالًا فَقُلْتُ : أُعْطِيهِ أَفْقَرُ إِلَيْهِ مِنِّي . قَالَ فَقَالَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ « خُذْهُ فَتَمَوَّلْهُ<sup>(٤)</sup> » أَوْ تَصَدَّقْ بِهِ فَمَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا الْمَتَالِ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ<sup>(٥)</sup> وَلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ وَمَالًا فَلَا تُتْبِعْهُ<sup>(٦)</sup> ، فَفَسَكَ<sup>(٧)</sup> .

(١٥) عن أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَمْوَالِ السَّلَاطِينِ<sup>(٧)</sup> فَقَالَ : « مَا آتَاكَ اللَّهُ مِنْهَا مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ وَلَا إِشْرَافٍ فَكُلْهُ وَتَمَوَّلْهُ » وَقَالَ الْحَسَنُ : لَا بَأْسَ بِهَا مَا لَمْ يَرْحَلْ إِلَيْهَا وَيُشْرِفَ لَهَا .

(١) أى لأنه هو السبب في وجوده . ولما له عليه من حق التربية والتكوين حتى صار رجلاً ذاكس ومال فلا يجوز أن يضمن على والده بما يكفيه من ماله حسب حاله وحال والده

(٢) وهى المال الذى يعطاه العامل على عمله

(٣) جمع فرس للذكر والأنثى . ( وأعبدًا ) : جمع عبد

(٤) أى اجعله لك مالاً

(٥) أى غير متطلع إليه ولا طامع فيه

(٦) أى فلا تجعل نفسك ناعمة له .

(٧) أى كماله أو هبة أو نحو ذلك



عن رافع بن خديج رضى الله عنه قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « التَّامِلُ فِي الصَّدَقَةِ بِالْحَقِّ لَوْجِهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كَالْفَارِزِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ » .

(١٦) عَنْ عَائِذِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ عَرَضَ لَهُ شَيْءٌ مِنْ هَذَا الرِّزْقِ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ وَلَا إِشْرَافٍ فَلْيُوسِعْ بِهِ فِي رِزْقِهِ <sup>(١)</sup> ؛ فَإِنْ كَانَ عَنْهُ غَنِيًّا فَلْيُوجِّهْهُ إِلَى مَنْ هُوَ أَحْوَجُ إِلَيْهِ مِنْهُ » .

وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ نَافٍ : قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ آتَاهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى رِزْقًا مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ فَلْيَقْبَلْهُ » قَالَ عَبْدُ اللَّهِ <sup>(٢)</sup> : سَأَلْتُ أَبِي مَا الْإِشْرَافُ ؟ قَالَ : تَقُولُ فِي نَفْسِكَ سَيَبْعَثُ إِلَيَّ فُلَانٌ ، سَيَصِلُنِي فُلَانٌ .

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سَاعِيًا فَاسْتَأْذَنْتُهُ أَنْ نَأْكُلَ مِنَ الصَّدَقَةِ فَأَذِنَ لَنَا .

عَنِ ابْنِ شَدَّادٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ وَلِيَ لَنَا عَمَلًا وَلَيْسَ لَهُ مُنْزِلٌ فَلْيَتَّخِذْ مُنْزِلًا أَوْ لَيْسَتْ لَهُ زَوْجَةٌ فَلْيَتَزَوَّجْ أَوْ لَيْسَ لَهُ خَادِمٌ فَلْيَتَّخِذْ خَادِمًا أَوْ لَيْسَتْ لَهُ دَابَّةٌ فَلْيَتَّخِذْ دَابَّةً ، وَمَنْ أَصَابَ شَيْئًا سِوَى ذَلِكَ فَهُوَ غَالٍ » .

وَفِي رِوَايَةٍ : فَهُوَ غَالٍ أَوْ سَارِقٌ .

(١) يعنى إن كان فقيراً

(٢) يعنى ابن الإمام أحمد رحمه الله .

# رُكَاثُز دَعْوَةُ الْإِسْلَامِ

(٢) وَحْدَةُ أَحْكَامِهِ

رسول وكتاب :

هذه هي الركيزة الثانية من رُكَاثُز دعوة الإسلام . . . ، وهي تأتي بين يدي الركيزة الأولى كأعلام الطريق بين يدي الساري ، فإن الله سبحانه الذي يعلم فطرة الإنسان وما جبلت عليه من نوازع الخير والشر وطبيعة الحياة على هذه الأرض وما يختلط فيها من معاني الظلمة والنور : تكفل بمحض فضله ورحمته أن يمد يده لعباده ولا يتركهم حيارى : « فإما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » . فبعث في الناس من أنفسهم رسلا ، وأنزل عليهم كتباً ترسم للإيمان سبيله وتقيم للحياة الفاضلة موازينها : « لقد أرسلنا رُسُلنا بالبينات وأنزلنا معهم الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ ليقوم الناس بالقسط » . حتى إذا كان خاتم الرسل محمد صلى الله عليه وسلم تنزل عليه الوحي بالسرعة الخالدة : « وكذلك أوحينا إليك رُوحاً مِنَّا أمَرنا بما كنتم تدرى ما الْكِتَابَ وَلَا الْإِيمَانَ وَلِكِن جَعَلْنَاهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ، صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُور » . ولم ينتقل الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى حتى بين للناس ما نزل إليهم وتركهم على المحجة البيضاء والطريق الواضحة وحق شهد الله بتمام ذلك كله : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً » . وحتى أشهد الرسول ربه وأصحابه في حجة الوداع على ذلك :

« أيها الناس : اسمعوا قولي ، فإنني لا أدري لعلي لا ألقاكم بعد عامي هذا بهذا الموقف أبداً . . . فاعقلوا أيها الناس قولي ، فإنني قد بلغت ، وقد تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا أبداً ، أمراً بيناً ، كتاب الله وسنة نبيه . . . اللهم هل بلغت ؟ فقال الناس : اللهم نعم ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم اشهد ! » .  
أمانة للمسلم :

مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عليين بعد أن بلغ ما أرسل به من ربه ، وتركه أمانة كاملة في أعناق الذين اتبعوه ؛ وقام الخليفة الراشد « أبو بكر » بحملها

وبعضي بها ، فأبنا كيف كان تقديسه لها ورعايته لكل معانيها ، وكيف وقف على مواطئ أقدام النبوة لا يرى في الأرض طريقاً غير طريقها : قام والمسلمون كما يقول عروة ابن الزبير كالغنم في الليلة المليخة الشاتية لفقد نبهم صلى الله عليه وسلم وردة من اردن ، وأراد أبو بكر بالرغم من ذلك أن يبعث جيش أسامة إلى الشام تنفيذاً لرغبة رسول الله ووصيته ، فقام أهل الرأي يقولون : « إن جيش أسامة يضم جل المسلمين والعرب على ما ترى قد انتفضت بك وليس ينبغي لك أن تفرق عنك جماعة المسلمين » . فلم يكن من أبي بكر إلا أن قال : « والذي نفس أبي بكر بيده لو ظننت أن السباع تخطفني لأنفذت بعث أسامة كما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولولم يبق في القرى غيري لأنفذته » . ثم هو ذارضى الله عنه وأرضاه يواجه للرتدين جميعاً كالأسد الهائج وهو يردد : « أينقص الدين وأنا حي ؟ والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة . . . والله لأقاتلنهم ما استمسك السيف بيدي . . . »

وقد شهد التاريخ كيف كانت عاقبة صدق الخليفة الراشد وغيرته على أمانة الله كاملة : جاء في البداية والنهاية : « كان خروج أسامة في ذلك الوقت من أكبر الصالح والحالة تلك ، فساروا لا يمرون بحى من أحياء العرب إلا أربعوا منهم ؛ وقالوا : ما خرج هؤلاء عن قوم إلا وبهم منعة شديدة ، فكفوا عن كثير مما كانوا يريدون أن يفعلوه » .

وقال أبو هريرة رضى الله عنه : « والله الذى لا إله إلا هو لولا أن أبابكر استخلف ما عُبِد الله ، قالها ثلاثاً » .

#### ورائت:

ولو قدر لأجيال المسلمين المتلاحقة أن تتلقى الإسلام كما تلقاه أبو بكر وأن تنار غيرته على حرمان الله جميعاً ، لظل السراج في أيديهم يرسل نوره ، ولظلوا به على هدى مستقيم : « وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاً » . . . ولكن . . . ولكنهم طال عليهم الأمد ففتست قلوبهم وغشيتهم غواشى الشهوة والجهل والنسيان ، فانطمست المعالم القدسية لدين الله في أنفسهم وروءوسهم ، وباتوا يرون إسلامهم ورائة من الآباء والأمهات ، وباتت ملايين المسلمين تولد مسلمة قضاء وقدرًا ، وتبقى مسلمة بشهادات الميلاد ، وبما يصل إليها من أمر الإسلام سليماً أو مشوهاً . . . أما الإسلام في ذاته : كما أنزله الله وبلغه رسوله وجاهد في سبيله أبو بكر ؛ فإنك لا تجد في واقع المسلمين ، بل إنه ليدھشك أن تجد الكتاب والسنة محفوظين في مكاتب المسلمين ،

يتفنى بهما ويتبرك بهما ، ثم تراهما في العمل يؤخذ منهما ويترك بالهوى : أذكر أنى كنت أصلى المغرب منذ سنوات في مسجد من مساجد القاهرة ، ثم سمعت بعد الصلاة صوت مدرس يعظ الناس ، فقصدت أستمع مع المستمعين ، فإذا به يفسر حديثاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم يحذرفيه المسلمين من خمس ، إحداهن الحكم بغير ما أنزل الله ، فقام إليه أحد المستمعين يسأله : وما يفعل الله بحكامنا يا مولانا ؟ فإذا بالأستاذ يغضب وينتهر السائل قائلاً : وما لنا ولحكماننا . . . هذا مدخل الشيطان إلى نفسك . . . نحن إنما نفسر حديثاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

هكذا يُفعل بسنة رسول الله ، وأقسم لقد خرجت ساعتها وأنا أحس لعنة الله- في المسجد ، وأجد في دمي الفأر دوى قول الله عز وجل : « إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من\* بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون » .

### اتجاهات مختلفة :

وحق بين العاملين للإسلام لم يسلم كيانهم من التزيق والتشويه ، فإن أكثر هؤلاء وقفوا ينظرون إلى الإسلام من زوايا مختلفة وتعدّدوا فرقا بعدد هذه الزوايا فبعضهم فهموه صوفية وغلّبهم هذا المعنى فيه فتصوّفوا ، وبعضهم فهموه فلسفة وأخذتهم شباهتها ففلسفوا وتكلّموا ، وبعضهم فهموه فقهاً فأصّلوا وفرّعوا وذهبوا مذاهب . وآخرون أخذوه عاطفة تتنازعها وجوه البر حق تغلبها ناحية منها فتبتل لها ، ورأينا من ذلك جماعات للبر والإحسان ، وجماعات لدفن الموتى الفقراء ، وجماعات لحفيظ القرآن ، وجماعات لتيسير الحج وجماعات لتغير ذلك من مظان الخير والإحسان ؛ وليس يشك عالم بالإسلام في أن هذه الاتجاهات جميعاً — حين يستقيم منهجها — تلتقي في حجر الإسلام وتنبع من حقائقه النفسية والعلمية ومن أخلاقه العالية . ولكن الذى حدث في تاريخ المسلمين هو أن كل اتجاه من هذه الاتجاهات استبد بأصحابه وقطعهم عن غيرهم وانطلقوا معه ، مع أن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أخذ هذا الدين هي القصد والاعتدال : « إن هذا الدين متين فأوغل فيه بروقى إن النبت لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى » — وكان من ذلك أن أصبحت نظرة الصوفى الصالح إلى غيره أنهم محرومون ومحجوبون ، وأن أشهر علماء السلام بالزيغ والإلحاد ، وأن اتسعت علوم الفقه وتشعبت نواحيه حتى أصبح فنّاً يقصد لهاته ، وربما تقاطعت القلوب وتنافرت بسبب خلاف على سنة مع أن الأخوة في دين الله فريضة ، هذه القطيعة التي أحدثتها غالبية هذه الاتجاهات على أصحابها واستبدادها.

بهم ، كانت الثغرة التي نفذت منها الثقافات الدخيلة على الإسلام فوجدت طريقها سهلاً في كل اتجاه منها ووجدت أصحابه كالعتصم بزواية بين جدارين من بيت عتيق تهدمت كل نواحيه ، فما أسهل أن يُؤتى من كل ناحية ١١ بل ما أسهل أن يدفن حياً في زاويته النائية ١١ — كما كانت هذه القطيعة السلاح الرهيب الذي استعان به أعداء الإسلام في تمزيق شمل الأمة الإسلامية ومكنوا به للفكرة الوطنية والقومية الدخيلة على روح الأخوة العامة بين المسلمين .

أصيب الإسلام بهذا الغزو الثقافي الخبيث الذي شوه معانيه ، وأصيب المسلمون بهذه الفرقة التي أصبحوا بها طرقات وفرقا وجماعات ومذاهب ، فغابت وحدة الإسلام في ذاته وتبددت وحدة المسلمين .

دين وسياسة :

على أن أخطر ما نكبتنا به في وعشاء هذا التيه هو اضطراب ميزان الفهم والتقدير في أنفس كثير من المسلمين ، واختلاط الأمر عليهم كلا دعاهم داع إلى الإسلام الصحيح ؛ وقد تعثرت من جراء ذلك محاولات كثيرة للإصلاح لقيت العنت من المسلمين قبل غير المسلمين ، وقاست المر في الوصول إلى قلوب المسلمين وعقولهم ، ولم تكن العقبة الأولى في طريقها إلا الحدود العجيبة التي قامت في أذهان كثير من الناس بين معاني الإسلام ، وأعجبها هذه الحدود التي جعلوها بين ما أمسوه ديناً وما أمسوه سياسة ، وبين المشايخ والساسة ، وذهبوا في ذلك إلى أن من اشتغل بالدين حرمت عليه السياسة . فأنما مثلاً محام درست القانون ، وهي دراسة مدنية — لا دينية — تجعل لى في مقاييسهم الحق في « احترام » السياسة ، حتى إذا تدينف وعرفت أحكام الله وقت أدعو إليها لم يجوز لي بعد ذلك أن أظل سياسياً ، بل على أن أترك السياسة حينئذ لأهلها كأن شرطها ألا يكون لأهلها دين ، أو كأن المتدين لا يجوز إلا أن يكون مغفلاً لا يفقه في شئون الأمة شيئاً . ولست أدري كيف يسوغ أن تروج هذه البدعة « بدعة دين وسياسة » في قوم يجعل نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم رباط ساعة في سبيل الله خيراً من قيام ليلة القدر عند الحجر الأسود ، ويجعل لمن بات يحرس ليله من وراء المسلمين أجر من خلفه بمن صام وصلى ، ويجعل إماطة الأذى عن الطريق شعبة من الإيمان ١١ ! لكنها راجت ، واشتد رواجها ، في كل مكان من بلاد المسلمين ومكن لها تقصير أهل العلم بأحكام الإسلام في تبليغ ما يعلمون ، سواء أكان سبب ذلك خوفهم من الحكماء الذين يحكمون بغير ما أنزل الله ، أو بأسهم من الإصلاح بعد أن استشرى الفساد

أوجهلهم ثم روح الإسلام ، أوعظ أسلوهم في الدعوة والتعليم إزاء الصليبية الساحرة التي استعملت الحكومات الاستعمارية المسيحية في صياغة مناهج دراسية معينة في الأقطار التي استعمرتها ، فكان من بعض آثارها في تدريس تاريخ أوروبا ترسب فكرة الفصل بين الكنيسة والدولة في رؤوس شبابنا اللثقف وكان هذا الشباب معذوراً حين ترجم ذلك إلى الفصل بين المسجد والدولة ، أى بين الدين والسياسة ، ولم يجد من يعلمه أن للمسجد غير الكنيسة وأن القرآن غير الإنجيل — مع احترامنا للأديان جميعاً — وأن حكم الإسلام ليس حكم قديسين يوحى إليهم ويتخذون أرباباً من دون الله ، فقد انقطع الوحي بعد النبي صلى الله عليه وسلم . وأصبح المؤمنون لا يمتاز بعضهم عن بعض في فهم نصوص الإسلام إلا بقدر ما يدرسون ويعقلون ؛ وليس حكم رهبانة يفرون من الحياة ، فإن الإسلام جعل الدنيا كلها محراباً واسعاً يعبد الله فيه بكل حركة « إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين » وليس رسالة نظرية تنزل بها جبريل من فوق سبع سموات حتى يتلذذ الناس بتأملها والتفكير فيها والتشديق بألفاظها .... ولكنها نزلت كما قال الله الذي أنزلها « إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله » ... ولقد رأينا كيف كان المسلم الأول صلى الله عليه وسلم إنساناً حياً يتجاذب مع كل معاني الحياة بأخلاق دعوته ، فهو في نفسه القدوة العالية في روعة الصلة بالله : كان يعبد الله بقدر علمه به ، وكان يقول « لو علمت ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولما تلذذتم بالنساء على الفراش » ؛ وهو مع أهله كما يقول الأثر « أرق الناس هيناً ليناً بستاماً » ، وكان يقول « خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي » . وهو مع الناس جميعاً « وسع الناس بسطه وخلقه حق صار لهم أبوا صاروا عنده في الحق سواء » ، وهو في قضائه حين يقضى للمثال العالي الحازم في العدل وذلك رده للذي قاله : أعدل يا محمد : « ويحك ! ومن لم يعدل إن لم أعدل : خبت وخسرت إن لم أعدل » ؛ وهو في سياسته السياسي المدهية الذي غلب ساسة قريش بصلح الحديبية ، وهو في حكمه الحاكم الذي لا يُنال بحيلة ولا يُؤتى من ضعف ... وقد رأينا غضبته يوم جاءه حبسه أسامة يناشده في امرأة غزومية سارقة وقوله له « أنشفع في حد من حدود الله ؟ » ... ثم قوله للناس « أيها الناس : إنما أهلك من كان قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد (١) » « والذي نفسى بيده لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت يدها » ؛ وهو صلى الله عليه وسلم في شجاعته وجهاده البطل الصنديد الذي يفرّ الناس يوم أحد ويبقى هو في مكانه لا يجاوزه شبرا « إذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم في-

أخراكم» ، والذي يقول عنه أصحابه « كُنَّا إِذَا اشْتَدَّ الْبَأْسُ وَاحْمَرَّتِ الْحُدُودُ اتَّقَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ فَيَكُونُ أَقْرَبَنَا إِلَى الْعَدُوِّ . . . . » : فزع أهل المدينة ذات ليلة فخرج بعض الناس يستجولون الخبر فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم راجع على فرس عري لأبي طلحة يقول « لا تراعوا » .

هكذا كان داعية الإسلام الأول : إنسانا حيا يتجاوب مع كل معاني الحياة بأخلاق دعوته ، وقد أمر المسلمون أن يتخذوا حياتهم نهجا ينتهجونه « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » .

### مثل حاضر :

ومثلنا الحاضر على ما أصاب الحركات الإسلامية بسبب اضطراب فهم المسلمين للإسلام هو ما أصاب « الإخوان المسلمين » في مصر ، فإن ذنبهم الأكبر الذي أخذوا به كان كما جاء في الأمر العسكري بحل جماعة الإخوان — وهو الأمر الذي ألغاه القضاء أخيراً — خلطهم الدين بما ليس فيه : من سياسة وتدريب عسكري ومحاولة لتغيير نظام الحكم ، مع أن الإمام الشهيد الأستاذ حسن البنا رضوان الله عليه قد فصل أصول هذه الحركة تفصيلا واضحاً منذ أربعة عشر عاماً ، حين قال في المؤتمر الخامس سنة ١٣٥٧ :

( تستطيع أن تقول ولا حرج عليك إن « الإخوان المسلمين » :

(١) دعوة سلفية : لأنهم يدعون إلى العودة بالإسلام إلى معينه الصافي من كتاب الله وسنة رسوله .

(٢) وطريقة سنية : لأنهم يعملون أنفسهم على العمل بالسنة المطهرة في كل شيء ، وبخاصة في العقائد والعبادات ما وجدوا إلى ذلك سبيلاً .

(٣) وحقيقة صوفية : لأنهم يعلمون أن أساس الخير طهارة النفس ونقاء القلب والمواظبة على العمل والإعراض عن الخلق والحب في الله والارتباط على الخير .

(٤) وهئية سياسية : لأنهم يطالبون بإصلاح الحكم في الداخل وتعديل النظر في صلة الأمة الإسلامية بغيرها من الأمم في الخارج وتربية الشعب على العزة والكرامة إلى أبعد حد .

(٥) وجماعة رياضية : لأنهم يعنون بحسومهم ، ويعلمون أن المؤمن القوى خير من المؤمن الضعيف وأن النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إن لبدنك عليك حقاً » وأن تكاليف الإسلام كلها لا يمكن أن تؤدي كاملة صحيحة إلا بالجسم القوى ،

فالصلاة والصوم والحج والزكاة لا بد لها من جسم يحتمل أعباء الكسب والعمل والكفاح في طلب الرزق ، ولأنهم تبعاً لذلك يعنون بتشكيلاتهم وفرقهم الرياضية عناية تضارع وربما فاقت كثيراً من الأندية المتخصصة بالرياضة البدنية وحدها .

(٦) ورابطة علمية ثقافية : لأن الإسلام يجعل طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة ، ولأن أندية الإخوان هي في الواقع مدارس للتعليم والتثقيف ومعاهد لتربية الجسم والعقل والروح .

(٧) وشركة اقتصادية : لأن الإسلام يعني بتدبير المال وكسبه من وجهه وهو الذي يقول نبيه صلى الله عليه وسلم : « نعم المال الصالح للرجل الصالح » ويقول : « من أمسى كلاً من عمل يده أمسى مغفوراً له » ، « إن الله يحب المؤمن المحترف » .

(٨) وفكرة اجتماعية : لأنهم يعنون بأدواء المجتمع الإسلامي ، ويحاولون الوصول إلى طرق علاجها وشفاء الأمة منها .

وهكذا ترى أن شمول معنى الإسلام قد أكسب فكرتنا شمولاً لكل مناحي الإصلاح ووجه نشاط الإخوان إلى كل هذه النواحي وهم في الوقت الذي يتجه فيه غيرهم إلى ناحية واحدة دون غيرها يتجهون إليها جميعاً ويعلمون أن الإسلام يطالبهم بها جميعاً .

ومن هنا كان كثير من مظاهر أعمال الإخوان يبدو أمام الناس متناقضاً وما هو بمتناقض . فقد يرى الناس الأخ المسلم في المحراب خاشعاً متبتلياً يكي ويتذل ، وبعد قليل يكون هو بعينه واعظاً مدرساً يقرع الآذان بزواجر الوعظ ، وبعد قليل تراه نفسه رياضياً أنيقاً يرمي بالكرة أو يدرب على العدو أو يمارس السباحة ، وبعد فترة يكون هو بعينه في متجره أو معمله يزاول صناعته في أمانة وفي إخلاص ، هذه مظاهر قد يراها الناس متنافرة لا يلتئم بعضها ببعض ، ولو علموا أنها جميعاً يجمعها الإسلام ويأمر بها الإسلام ويحض عليها الإسلام لتحقيقها فيها مظاهر الالتئام ومعاني الانسجام — ومع هذا الشمول فقد اجتنب الإخوان كل ما يؤخذ على هذه النواحي من السآخذ ومواطن النقد والتقصير ، كما اجتنبوا التعصب للألقاب إذ جمعهم للإسلام الجامع حول لقب واحد هو « الإخوان المسلمون » (

أليس عجيباً أن يلقى هذا الداعية الواضح الواعي مصرعه على يد تنسب للإسلام ؟ وأن يسفك دمه في قلب القاهرة في مؤامرة مدبرة نكراء ؟ وأن يقبض على كل من



طفرت من عينيه دمة الفجيعة وهو يرى جثمانه الطاهر في طريقه إلى قبره محوطاً بالبوليس للدجج بالسلاح ؟ ؟

أو ليس أعجب منه أن يقف ممثل النيابة السلم في قضية سيارة الجيب (١) ليطالب برؤوس عشرات من تلامذة هذا الإمام الشهيد وأن تكون حجته عليهم « أن هؤلاء المجرمين .. أرادوا قلب نظام الحكم القائم ليحلوا محله حكم الخلفاء الراشدين !! » فضجت قاعة المحكمة بالضحك ، وهذا أدرك ممثل النيابة أنها ليست جريمة ... فاستدرك : أعنى الحكم الجمهورى !!

ولكن دعوة الإخوان المسلمين استطاعت بالرغم من كل ما وضع في طريقها من عقبات أن تنصر فأخرجت رجالها من السجون ، وألغت أمر « الحل الرسمى » وعادت سيرتها الأولى أنصع صفحة وأوفر جمعا . ولم يكن سر نصرها — بعد تأييد الله — إلا التكامل في أخذ معانى الاسلام والقوة فيها جميعا فلم يجد أعداؤهم ثغرة ينفذون إليهم منها ، بل وجدوا أنفسهم إزاء حصن حصين أعد لكل شيء عدته وقام على أساس وطيد تراه في مثل كلمات إمامهم الشهيد رضى الله عنه وأرضاه :

أيها الإخوان المسلمون ، اسمعوا :

أردت بهذه الكلمات أن أضع فكرتكم أمام أنظاركم فلعل ساعات عصية تنتظرنا يحال فيها بيني وبينكم إلى حين ؟ فلا أستطيع أن أحدث معكم أو أكتب إليكم ، فأوصيكم أن تدبروا هذه الكلمات ، وأن تحفظوها إذا استطعتم وأن تجتمعوا عليها ، وإن تحت كل كلمة لمعانى حمة .

أيها الإخوان : أنتم لستم جمعية خيرية ولا حزباً سياسياً ولا هيئة موضعية الأغراض محدودة المقاصد . ولكنكم روح جديد يسرى في قلب هذه الأمة فيجيب بالقرآن ، ونور جديد يشرق فيبدد ظلام المادة بمعرفة الله وصوت داو يعلو مردداً دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ ومن الحق الذى لا غلو فيه أن تشعروا أنكم تحملون هذا العبء بعد أن تخلى عنه الناس . إذا قيل لكم إلام تدعون ؟ ققولوا ندعو إلى الاسلام الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم والحكومة جزء منه والحرية فريضة من فرائضه ، فإن قيل لكم هذه سياسة ! ققولوا هذا هو الاسلام ونحن لا نعرف هذه الأقسام ؛ وإن قيل لكم أنتم دعاة ثورة ! ققولوا نحن دعاة حق وسلام نعتقه ونعز به ،

(١) هي القضية التي اتهم فيها الإخوان بمحاولة قلب نظام الحكم وبرأهم القضاء منها .

فإن ترتب علينا ووقفتم في طريق دعوتنا فقد أذن الله أن ندفع عن أنفسنا وكنتم التأثيرين الظالمين . وإن قيل لكم إنكم تستعينون بالأشخاص والهيئات فقولوا : « آمنا بالله وحده وكفرونا بما كنتم به مشركين . . فإن لجوا في عدوانهم فقولوا « سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين » ١ .

### وحدة تستلزمها طبيعة الاسلام :

وحدة أحكام الإسلام التي مزقتها هذه الحدود والاتجاهات المختلفة ، صفة تستلزمها طبيعة الإسلام وهي طبيعة يمكن أن نقرأها في عنصرين :

١ — وحدة المصدر : مرد أحكام الإسلام كلها إلى كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وكتاب الله هو التنزيل الكريم : « إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً . وسنة رسول الله هي المأثور عنه في تبليغ رسالة ربه من قول أو فعل أو تقرير ، وقد أمرنا الله في ذلك أمراً مبيناً : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك فبا شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » . « من بطع الرسول فقد أطاع الله » .

وشأن المؤمن الصادق مع الكتاب والسنة لا يجوز إلا أن يكون كما قال الله : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ، ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً » . فكيف يكون حكمه إذا أخذ من أحكامها حكماً وترك حكماً ؟ إنه إما الضلال المبين ، وإما الكفر الصراح : « أفؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون » .

وإنك تقرأ تحذير الله لنبيه : « واحذروم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك » وتأخذك الرعدة من قوله : « ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً إذا لآذنتك ضعف الحياة وضعف المات ثم لا تجد لك علينا نصيراً » .

إن برهان صدق المؤمن أن يكون دائماً حيث يحب الله أن يراه ، وأن يسارع في كل أمره بمجيء داعي الله « إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون . ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون » — ولذلك تجد خطاب التشريع في كتاب الله : « يا أيها الذين آمنوا » : فوصف الإيمان في أصحابه هو أساس التكليف ، وهو الأمر الذي تعرفهم

السماء وتناديهم به ، وتجعله الوازع العميق في أنفسهم والجارس الأول على أمر الله فيها ،  
واقراً معي إن شئت :

« يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة . . . »

« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى . . . »

« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام . . . »

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا . . . »

« يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه . . . »

« يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل . . . »

« يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل  
الشیطان فاجتنبوه . . . »

« يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر  
على الإيمان . . . »

وإنك لتقرأ القرآن في نور هذا المعنى فيأخذك أسلوبه الإلهي القاهر في مخاطبة  
هذا الإيمان .. وفي دأبه على تحريكه واستثارته وتركته : فهو حين يشرع مناسك  
الحج يردفها بقوله : « واتقوا الله واعلموا أنكم إليه تحشرون » . وحين يفق في  
الإنفاق يعقب بقوله : « وما فعلوا من خير فإن الله به عليم » . وحين يفرض  
القتال يقول : « والله يعلم وأنتم لا تعلمون » . وحين يسرد أحكام النكاح  
يقول : « ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم . أولئك يدعون إلى النار  
والله يدعو إلى الجنة والمغفرة بإذنه ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون » . ويقول :  
« واتقوا الله واعلموا أنكم ملائكة وبش المؤمنین » . ويقول بعد الطلاق والرجعة :  
« ذلكم يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أذكى لكم وأطهر » .  
ويقول بعد آداب الخطبة : « واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا  
أن الله غفور رحيم » . وبعد حد الزنا يقول : « ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله  
إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر » . وبعد حد السرقة يقول : « نكالا من الله  
والله عزيز حكيم » . ويزدب المقاتلين على الثبات بقوله : « ومن يولهم يومئذ دبره  
إلا متحرفاً للقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير »  
وفي الحث على القتال : « أنخشوهم ؟ فأنه أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين » .  
وفي رعاية العهد : « فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين » . و .. و ..

وهكذا تجد الأسلوب الإلهي في التشريع يُذكر دائماً بالله الذي أحكمه وفصله وأنزله: «كِتَابُهُ أَحْكَمُ آيَاتِهِ ثُمَّ فَصَّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٌ». «وَلِئَلَّا تُحِلَّ الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ» ليستثير بالله كرى روح الإيمان في الناس، تارة بالترغيب في مرضاته ورحمته، وتارة بالترهيب من غضبه وعذابه؛ والجنة والنار قائمتان تنتظران أهلها، وليس بين الناس وبينهما إلا سكرة الموت بالحق، ثم حساب بين يدي الله عسير وسؤال للناس عما فعلوا بالذي أنزل إليهم: «فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ».

فمنطق الإيمان الصحيح إذاً أن ينفذ المؤمنون أحكام الله جميعاً ولا يحيدوا عن حكم منها — أما لإسلام الأسماء والمظاهر وشهادات الميلاد فحسب أصحابها نذير قول الله عز وجل: «وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرُّسُولِ وَأُطْعِمْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ».

#### ٣ — وحدة النفس الإنسانية :

هدف الشرائع الإلهية جميعاً هو «النفس الإنسانية»: أي حقيقة الإنسان في أعماقه التي لا يراها غير صاحبها وعين الله الناظرة إليه، والتي تنبث منها خواطر الخير والشر؛ وتكون من عندها الحركة الأولى نحو الخير أو نحو الجريمة: «وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا».

وكل ما سوى ذلك من خلق الله الواسع — بالنسبة لهذه النفس — أدوات امتحان وميدان معركة، حقيقة الفلاح معها أن تبقى النفس زكية طاهرة: «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا». وحقيقة الفوز في نهايتها أن تنادى بالنداء القدسي الجليل: «يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّاتٍ».

ولقد جاء الإسلام خاتماً لهذه الشرائع، يضع للنفس الإنسانية المنهج الحلال للحياة الطاهرة الزكية إلى يوم ينفخ في الصور وتبدل الأرض غير الأرض والسموات... وأساس هذا المنهج ليس الفرار من تبعات الحياة على «أرض الله»، ولكن أساسه مواجهتها وحملها. والسير إلى الله بها: «إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمَلَأَيْتَهُ» ومن هنا كانت صناعة الأخلاق الفاضلة عملاً رئيسياً تروّض له النفس في شئون الحياة جميعاً، والرسول صلى الله عليه وسلم يقول: «إِنَّمَا بُنِيتُ لَأَنْعَمَ صَالِحُ الْأَخْلَاقِ<sup>(١)</sup>».

ويقول : « إن الله يحب معالي الأخلاق ويكره سفاسفها » (١).

ومن هنا أيضاً كان تنظيم شئون الحياة المختلفة بحيث تعين على الاحتفاظ بأخلاقه العالية أمراً تستوجبه طبيعة الإسلام ، وأصبح من الضروري أن تكون العلاقة بين المسجد والبيت والشارع والمدرسة والصحافة والسينما والمحكمة والسوق التجارية والمصنع والمزرعة والسياسة في الداخل والخارج وشئون السلم والحرب ، علاقة انسجام وتعاون على « الخلق الرفيع » ، لاعلاقة خصام وتدابير وتنافر . . . والوحدة الأخلاقية بين هذه كلها — فضلاً عن أنها علامة الصدق على إسلام الأمة واتجاهها إلى الله — هي الضمان الرئيسي لبقاء كل فرد في نفسه مسلماً ، فإن المسلم نفساً واحدة يدخل بها المسجد ويدرس بها في المدرسة ويقرأ بها الصحيفة ويمشي بها في الشارع ويعمل بها ويتاجر بها ويسوس بها ، ولن يستطيع أن يعيش مسلماً إذا تخلفت مناهج الدراسة والصحافة والشارع وسوق التجارة والسياسة عن أخلاق الإسلام ، ولن يقف المسلم في حسابه بين يدي الله أن يعتذر بدروس المسجد وأمانى الخير ودموع الحسرة على حال الإسلام والمسلمين ، فإن ميزان الله لا يعرف علماً بغير عمل ، وحسبنا في ذلك ما رواه صاحب الموافقات في الحديث الصحيح عن عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول عبد الرحمن بن غنم : خرج علينا رسول الله ونحن جنوس (ندرس) في مسجد قباء فقال : « تعلموا ما شئتم أن تعلموا فإن الله لن يأجركم حتى تعملوا » ولا عذر للناس بعد أن أقام الله موازين العمل في أحكام هذا الدين ، وجعلها أحكاماً كلية لا ضيق معها ولا حرج : « وما جعل عليكم في الدين من حرج » .

ثم إنك إذا أضفت إلى وحدة النفس الإنسانية في تفاعلهما مع شئون حياتها المختلفة ، طبيعة الحياة الاجتماعية في تشابك هذه الشئون ، رأيت كيف تستحكم حلقات الوحدة بين أحكام الإسلام جميعاً . إن الإسلام يقطع يد السارق ، وهذا نص جنائي ، ولكنه لا يقطع يد السارق الجائع . . . إنه قبل ذلك يكفل له التعليم الذي يبين له أمر الله والمطمع والسكن والملبس والتطبيب التي يعتبرها حاجات ضرورية لا تقوم الحياة الإنسانية إلا بها . وحدها أدنى لا يجوز أن تنزل حياة كل قاطن لدار الإسلام عنه ، ويفرض على الحاكم المسلم أن يحقق ذلك لكل فرد إما بعمله أو بالزكاة إذا لم يجد عملاً أو كان غير قادر على العمل أو كان دخل عمله لا يكفي . . . فإذا لم تقم الزكاة بهذه الحاجات جميعاً كان له أن يأخذ من أموال الأغنياء ما يكفي . . . وهكذا ترى ارتباط « النص الجنائي »

في حد السرقه « بالنظيم الاجتماعى » في شئون الأمة « بعدالة التوزيع في الاقتصاد »  
 « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا » .  
الرعدة في الصورة :

وجميل أن يلتفت المسلم إلى صورة هذه الوحدة في صلواته كل يوم وليلة . . . فهو  
 ذا قائم في المحراب يناجى ربه ، حتى إذا أشرق قلبه بمعاني فاتحة الكتاب ، وشرع  
 يقرأ ما تيسر من القرآن . . . رأيت يقرأ مرة آيات في التقوى وحسن الخلق ، ومرة  
 أخرى آيات في الوصية واليراث ، وثالثة في القانون للدنى ، ورابعة في القانون الجنائى ،  
 وخامسة في أحكام القتال والصالح والمعاهدات . . . والمسلم الذى يقرأ كل ذلك هو هو  
 لم يتغير ، وكل ذلك قرآن ، أنزله الله الذى يقبل عليه بصلاته ويسجد خاشعا لجلاله  
 « قل أنزله الذى يعلم السر فى السموات والأرض » .

نصيرة للرعاة :

فعلى دعاة الاسلام وهم يدعون الناس إلى الأخذ بشريعة الاسلام مجتمعة أن يذكروهم  
 بالله الذى أنزلها حتى يستشعروا رهيبتها وخشامته المخالفة عنها ، وعلمهم مع ذلك أن  
 يذكروهم بأنفسهم وكرامتها على الله ونظره إليها ، وبهمهم في تشييد صرح الحياة الفاضلة  
 وإسلام أوضاعهم كلها لأمر الله ، وأن يضربوا الأمثال للتشابك الطبيعى بين مختلف  
 شئون الحياة ، وكيف عالجهما الإسلام جميعا ، حتى تتصل الدعوة النظرية في كل منهم  
 بسبب عملى . . . وعلى الدعاة فى كل ذلك أن يلجأوا إلى سيرة السلم الأول صلى الله  
 عليه وسلم يستمدون منها الصورة العملية لكل معنى يدعون الناس إليه ، فقد كان  
 الهيكل الكريم الذى انتصبت عليه أركان الدين كله فعاشت به فى الناس مثلا كاملا  
 يراه الناس فى حلم ودم ، وعاش بها « إنسانا حيا يتجاوب مع شئون الحياة كلها بأخلاق  
 دعوته » — وقبل ذلك كله ومعه وأهم منه : أن يكون هؤلاء الدعاة أنفسهم مثلا  
 كريمة للدعوة حيث كانوا ، وأن تكون حياتهم كلها — فى أنفسهم وبيوتهم وشئون  
 معاشهم — وحدة يحكمها أمر الله .

الفرس بين الهويبر والترويل ٢١

لا تفوتك قراءتها فى باب « فى أفق العالم الإسلامى »

# في لفقه الإسلامى

الطابع العام للشريعة الإسلامية

للأستاذ الدكتور محمد يوسف موسى

أستاذ الشريعة الإسلامية المساعد بكلية الحقوق بجامعة فؤاد

جاء الإسلام بعد أن استفد كل من الأديان السابقة أغراضه ، وصارت الإنسانية مستعدة لتقبله ، وأحسّت بالحاجة الملحة لرسالة سماوية جديدة تكون خاتمة الرسالات جميعا ، وتشوّفت لدين جديد يسير بها قدماً إلى حياة العز والكرامة والسعادة ، لافرق بين جنس وجنس وأمة وأخرى . فهو لم يجرى لإسعاد فرد أو طائفة من الناس على حساب آخرين من إخوانهم في الدين أو الإنسانية بعامة ، بل ليفهم الجميع بأنه ليس للناس جميعاً إلا إله واحد والعالم كله تعبده ؛ وإذا فلاضرر ولاضرار ، ويجب أن تكون الحقوق التي تمنح للأفراد وسيلة للصالح العام وإسعاد المجموع .

من أجل ذلك ، نجد الطابع العام للشريعة الإسلامية طابع جماعى لا فردى . ونقول : « جماعى » لا « اشتراكى » لأن كلمة « اشتراكى » أخذت في هذه الأيام معنى خاصاً حدّدها أو قصرها على الناحية المالية ، ونحن نريد « بالجماعية » معنى أوسع يتناول الناحية المالية وغيرها حتى ليُعَمَّ الحقوق والواجبات جميعاً .

وهذا الطابع الجماعى للتشريع نجده واضحاً فيما جاء به الإسلام من عبادات ، كما هو واضح فيما أتى به من أحكام للمعاملات التي نراها في الحياة العملية . فكل هذه التشريعات في هاتين الناحيتين تهدف لتهديب الفرد وصالحه والصالح العام للمجتمع عامة . وللثل لذلك واضحة نذكرها جميعاً وتكفيها فيها الإشارة ؛ فنشير مثلاً إلى حكمة شرعية الصلاة والصوم والزكاة ، وحلّ البيع وتحريم الربا ، والأمر برعاية الجار والوفاء بالعقود ، وتحليل الزواج لإنشاء الأسرة وتحريم الزنا ، وإقامة اليهود صيانة للمجتمع ، إلى آخر ما نعرف من الأحكام التي جاءت بالأمر والنهى والحلّ والحرم .

وبعد هذا التعميم لابد من التخصيص ، وذلك بالإتيان ببعض المثل المهددة الواضحة الدلالة على ما نقول ، نعى أن الطابع العام للتشريع الإسلامى هو الطابع الجماعى لا الفردى :

١ - من حق الزوج أن تكون زوجته في طاعته لتكون سكناً له وليشعر الزواج ثمراته المنشودة منه ؛ ولكن هذا الحق مقيد بألا يكون في استعماله ضرر للزوجة ، وإلا مُنِع منه أو حد القاضى من استعماله ، حق ليكون للزوجة في بعض حالات الضرر طلب التطلاق منه . ومن ثمَّ ، يقول الله تعالى حكمت في سورة النساء : « فَاُتْمِسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرٍّ حَوْهِنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تَمْسِكُوهُنَّ ضُرَّاراً لِّتَعْتَدُوا » وهذا الأمر وإن كان جاء حالة التطلاق ، إلا أنه هو القاعدة حالة قيام الزواج أيضاً .

٢ - من حق الحكام أن تسمع لهم الرعية ويطيعهم الشعب ، ولكن ذلك مشروط بأن يصدروا في حكمهم وسياستهم للأمة عن المصلحة العامة ، وفي هذا نرى الرسول صلى الله عليه وسلم يقول : « السمع والطاعة على المرء فيما أحب وكره إلا أن يؤمر بمعصية ، فإن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » . وهذا الحديث تجده في مسند الإمام أحمد بن حنبل ، كما رواه البخارى أيضاً من طرق عديدة . وهو ، كما نرى ، أصل له خطره الكبير من أصول الحكم ، إذ أنه يحدد في دقة تامة سلطة الحاكم وحقوق المحكوم ، وفي اتباعه مصلحة الأمة جميعاً .

٣ - روى عن أنى عبيدة بن الجراح أن رجلاً من أهل البادية سأله أن يرزقهم ، فقال : لا ، والله لا أرزقهم حتى أرزق أهل الحاضرة ، فمن أراد بخبحة الجنة فعليه بالجماعة . وبمثل هذا كتب عمر بن عبد العزيز إلى يزيد بن الحصين يقول : « مر للجنـد بالفريضة ، وعليك بأهل الحاضرة ، وإياك والأعراب فإنهم لا يحضرون محاضر المسلمين ولا يشهدون مشاهدهم » .

وهنا يقول راوى هذين الخبرين أبو عبيدة القاسم بن سلام المتوفى عام ٢٢٤ ( كتاب الأموال ص ٢٢٧ - ٢٢٨ ) : بأنه ليس وجبه هذا أنهم لم يكونوا يرون لأهل البادية حقاً في الفيء ، ولكنهم أرادوا أنه لا فريضة لهم راتبه تجرى عليهم من المال كأهل الحاضرة الذين يجامعون المسلمين على أمورهم ، ويعينونهم على عدوهم بالنفس أو المال ، مع معونتهم على إقامة الحدود وحضور الأعياد والجمع وتعليم الخير . أما أهل البادية ، فلمهم على الأمة المعونة في أوقات الشدة ، كما إذا أصابتهم جائحة في أرزاقهم أو دهمهم عدو مثلاً .

٤ - يروى الإمام أبو يوسف في كتابه الخراج ( ص ١٤ - ١٥ من الطبعة الأميرية ) أنه لما فتح الله العراق والشام على المسلمين في أيام عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، أراد فريق كبير من الصحابة قسمة الأرض وما عليها بين المسلمين أصحاب الحق



بحكم الفتح ، لكن الفاروق رأى أن يترك الأرض بيد مُلّا كها على أن يدفعوا الخراج والجزية ، وكان من كلامه في هذا : « والله لا يُفتح بعدى بلد فيكون فيه كبير نَيْل ، بل عسى أن يكون كلاً على المسلمين . فإذا قسمت أرض العراق بعُلوجِها وأرض الشام بعُلوجِها ، فما يُسدّ به الثغور ، وما يكون للذرية والأرامل بهذا البلد وبغيره من أهل الشام والعراق ... أرايتم هذه الثغور لابد لها من رجال يلزمونها ، أرايتم هذه المدن العظام كالشام والجزيرة والكوفة والبصرة لابد لها من أن تُسجن بالجيوش وإدراج العطاء عليهم ، فمن أين يعطى هؤلاء إذا قسمت الأرض والعلاج ؟ فقالوا جميعا الرأى رأيك ، ففتح ما قلت وما رأيت » . وكان هذا الرأى توفيقاً من الله لعمر بن الخطاب كما عوّده في كثير من الحالات .

٥ — ومن المعروف أن المالك الحق في أن يتصرف في ملكه كما يشاء ومن ذلك حق البيع لمن يريد ، كما أن المشتري الحق في أن يشتري ما يشاء إذا رضى مالكة بعه له ، ومع هذا فقد شرع الله حق الشفعة للشريك أو الجار على ما هو معروف ، فيكون له تملك ما اشتراه الأجنبي جبراً عنه وعن المالك الذي باعه له ، وذلك لأن الحقوق لم يشرعها الله لضرر الغير بلا سبب أو ضرورة .

إن الشريعة الإسلامية تحفظ الحق لصاحبه بلا ريب ، وتيسر له استعماله كما يريد ، بل وتزيد عن هذا وذاك أنها تحميه له من اعتداء الغير . ولكن بجانب هذا كله ، تعمل من ناحية أخرى على ألا يُضارّ الغير باستعمال صاحب الحق حقه ضرراً يكون أكبر من الحد من حرية صاحب الحق ، وذلك تطبيقاً لقاعدة : لا ضرر ولا ضرار ، ودفعاً لأكبر الضررين بالأخف منهما . فهاتان القاعدتان تحكمان استعمال الحقوق ، وفي تطبيقهما تحقيق لصالح صاحب الحق وإصلاح الغير أيضاً .

٦ — ومن أجل هذا ، نرى الشريعة تقرر حق الشفعة ، أى حق شرب الإنسان والسّم والدواب من العين أو البئر أو القناة من الماء تكون ملكاً خاصاً بأحد من الناس . فليس لهذا المالك أن يمنع ابن السبيل من أن يشرب منها ويسقى دابته كذلك منها .

وفي هذا يروى التاريخ حديث عمر بن الخطاب (رضى الله عنه وأرضاه فقد كان دائماً الفاروق بحق ١) في القوم السّففر الذين وردوا ماء فطلبوا من أهله السماح لهم بالشرب منه وسقى دوابهم فأبوا ، فقالوا لهم إن أعناقنا وأعناق مطايانا قد كادت تنقطع من العطش ، فأبوا عليهم أيضاً إسعافهم بحاجتهم من الماء ، فلما رجعوا وذكروا ذلك للفاروق قال : هلاً وضعتم فيهم السلاح ! (كتاب الخراج لأبي يوسف ص ٥٥) .

وقرب من ذلك ما رواه يحيى بن آدم القرشى المتوفى سنة ٢٠٢ (كتاب الحراج طبعة المطبعة السلفية ص ١١١) ، أن رجلاً أتى أهل ماء فاستسقام فلم يسقوه حتى مات عطشاً ، فألزمهم عمر بن الخطاب دية ، ولم يمنعه من ذلك أنهم منعوا ما يملكون .

٧ — ومن المسلم به شرعاً وقانوناً أن مالك الأرض له أن يتصرف كل تصرف يكسبه إياه حق الملكية ، ومن ذلك أن يتفجع بها سواء بغير إذنه على أى نحو كان هذا الانتفاع . لكن الشريعة أباحت لكل إنسان أن يتفجع بما فيها من كلاً مباح فله أن ينزل بها ليصيب منه حاجته ، كما أباحت للغير أن يمر بها ليستقي لنفسه ودوابه مما يكون بها من مجارى المياه ، اللهم إلا إذا أخرج له المالك حاجته من السكلا أو المياه ليمتنع من النزول بها .

بل إن للغير أحياناً الحق في أن يخفر فيها مجرى ماء ليروى منه أرضه البعيدة عن مصدر الماء . لقد روى يحيى بن آدم القرشى في كتابه المذكور آتفاً (ص ١١٠ — ١١٢) بطرق مختلفة أنه كان للضحاك بن خليفة الأنصارى أرض لا يصل إليها الماء إلا إذا مرَّ ببستان لمحمد بن مسلمة ، فأبى محمد هذا أن يدع الماء يمر بأرضه ، فأبى الضحاك عمر فذكر له ذلك ، فقال عمر لابن مسلمة : أعليك فيه ضرر ؟ قال : لا ، فقال له : فوائه لو لم أجد له ممرًا إلا على بطنك لأمررت به . وكان أن نفذ ما قضى به الفاروق ، وكان في هذا القضاء مصلحة للثنين معا ؛ فقد جاء في بعض الروايات أن الضحاك ، حين أبى عليه ابن مسلمة أن يخفر الخليج بأرضه ، قال له : تشرب منه أولاً وآخرًا .

هذا ، ولو شئنا لأتينا بمثلاً أخرى كثيرة ، ولكن فيما ذكرناه منها كفاية لإثبات الطابع الجماعى للتشريع الإسلامى ، هذا الطابع الذى نجد في القرآن وسنة الرسول وأحكام الجلة من الصحابة رضوان الله عليهم المصدر الأصيل له ، وذلك — كما قلنا — لأن الشريعة الإسلامية لم تأت لصالح الفرد وحده بل لصالح المجتمع كله في أكبر حدوده .

أما القوانين التى هى من صنع البشر ، فلم تلاحظ في أول أمرها هذه النظرة الجماعية أو الاجتماعية السامية ، بل كانت تسودها الروح الفردية ، ولناخذ مثلاً لذلك القانون المدنى الفرنسى الذى صدر عام ١٨٠٤ م ، وكان وليد الثورة الفرنسية التى كان هدفها الأول تحرير الفرد مما كان ينوبه من قيود وأقال في السياسة والقانون والاقتصاد وغير ذلك كله من نواحي الحياة العامة ، فجاءت الثورة عام ١٧٨٩ م لتة

أن للإنسان بإعتباره فرداً حقوقاً طبيعية بلغت من القداسة حداً لا يجوز العبث أو المساس بها والانتقاص منها لصالح غيره .

« ومن ثم ساد هذا القانون روح فردى قوى يلتزم مع الروح الذى أملى إعلان حقوق الإنسان . وهو تدعيم حقوق الأفراد وحمايتهم ، وينظر إلى الفرد باعتباره العنصر الأهم فى الحياة لا باعتباره جزءاً من كل هو الجماعة . ولقد كان من نتائج ذلك أن أتى وقت اعتبرت فيه الحقوق مطلقة المدى ، وأن صاحب الحق فى استعماله سيّد لا يُسأل عما يترتب على هذا الاستعمال من الأضرار التى تحيق بغيره<sup>(١)</sup> . »

ومن الحق أن ما حدث بعد عصر الثورة من تطورات اجتماعية واسعة المدى والأهمية ، قد أدت إلى تطور مماثل فى القوانين جعلها تنظر إلى الفرد وحقوقه باعتباره عضواً فى الجماعة ، ومن ثم أخذت فى الحدّ من حريته فى استعمال حقوقه ، فنشأت هذه النظرية التى سميت فيما بعد بنظرية سوء استعمال الحقوق *« La théorie de l'abus des droits »*

إلا أنه مع هذا ، بقى من الثابت الذى لا ريب فيه أن نظرة الشريعة الإسلامية لحقوق الأفراد وتقييدها ، بما يحقق مصلحة الجماعة ولا يضر مصلحة الفرد نفسه صاحب الحق ، أوسع مدى وأبعد أثراً من نظرة القوانين الحديثة فى هذه الناحية<sup>(٢)</sup> .

ونعتقد أن هذه التفرقة الواضحة بين طابع الشريعة الإلهية وطابع القانون البشرى ترجع إلى تفرقة أساسية فى أصل حقوق الفرد فى الشريعة والقانون .

إن القانون فى أول أمره يعتبر حقوق الفرد حقوقاً طبيعية له ، فهو يملكها ويتصرف فيها حسب ما يرى ، ومن ثم لا حرج عليه ولا تريب إن أساء استعمالها . أما الشريعة الإلهية فتعتبر أن الفرد نفسه وكل ما اعتبر له من حقوق ملك لله تعالى وحده ومنحة منه لعبيده ، ولا يمنح ما يمنح من حقوق للأفراد إلا لفرض حكم هو تحقيق الخير للفرد والمجتمع معاً . ومن هنا نجد تقييد استعمال الحقوق الفردية من نواح مختلفة عديدة .

ذلك ، إن من المسلم الذى لا جدال فيه « أن وضع الشرائع إنما هو لمصالح العباد

(١) انظر « مدى استعمال حقوق الزوجية وما تنقيد به فى الشريعة الإسلامية والقانون المصرى الحديث » للدكتور السيد معطى السيد بك الأستاذ بكلية الحقوق جامعة فؤاد الأول ، ص ٥ .

(٢) المرجع نفسه ، ص ٣

في العاجل والآجل معاً<sup>(١)</sup>»، وقد ذهبت المعتزلة إلى أن أحكامه تعالى معللة برعاية مصالح العباد، وهذا ما اختاره أكثر الفقهاء للتأخيرين<sup>(٢)</sup>. ويترتب منطقياً على هذا الأساس أن يكون الإنسان في عمله واستعماله لحقوقه متفقاً مع قصد الله من التشريع، وأن كل من ابتغى في تكاليف الشريعة غير ما شرعت له فقد ناقضها ويكون عمله لهذا باطلاً، والدليل على ذلك من وجوه كثيرة<sup>(٣)</sup>.

\*\*\*

وبعد ! فهذا الطابع الجماعي للتشريع الإسلامي هو بعض خصائص هذا التشريع الذي يحقق لنا خير الدنيا والآخرة ما إن اتبعناه واعتزنا به وجعلناه أساس حياتنا العملية، وربما كان لنا عودة إلى هذا الموضوع مرة أخرى، والله المستعان.



« لا أدري »

قال مالك : « سمعت ابن هرمز يقول : ينبغي أن يورث العالم جلساءه قول لا أدري ، حتى يكون ذلك أصلاً في أيديهم يهرعون إليه ؛ فإذا سئل أحدهم عما لا يدري ، قال لا أدري . . »

وقال ابن وهب « كان مالك يقول في أكثر ما يسأل عنه لا أدري »  
• المدارك •

(١) الموافقات في أصول الأحكام للشاطبي المتوفى عام ٧٩٠ طبعة منير الدمشقي سنة ١٣٤١ هـ ،

ج ٢ : ٢ .

(٢) نفس المرجع ونفس الموضع .

(٣) نفس المرجع ، ج ٢ : ٢٣٠ وما بعدها .

# النشرية الجنائي الإسلامي

## سؤال وجواب

للأستاذ عبد القادر عوده

أنار ما جاء في العدد الثاني من مجلة ( المسلمون ) في مقال التشريع الجنائي الإسلامي في الصحيفة رقم ٥٠ تساؤل كثير من الإخوان عن حكم الاستعناء وهل هو مباح أو محرم وظلوا يلاحقوني بالأسئلة فرادى حتى رأيت أن أنشر عليهم حكم المسألة بعد استقصائها .

وأحب أن يعلم الجميع أن الرأي الذي ذكرته هو رأي ابن حزم رحمه الله ويكاد التعبير يكون تعبيره والحجة حجته المحلى > ١١ ص ٣٩٢ .

وقد جاء في المقال أيضا أن الفقهاء تكلموا في هذا فكرهته طائفة وأباحته أخرى وحرمة ثالثة وحجة السكارهين أنه ليس من مكارم الأخلاق ولا من الفضائل ، وأشير في هامش المقال إلى كثير من المراجع الفقهية .

والآن نستعرض آراء آخرين استفتيناها من أمهات كتب التفسير .

جاء في تفسير ابن كثير « أن الإمام الشافعي استدلل هو ومن وافقه على تحريم الاستعناء باليد بالآية الكريمة » والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت إيمانهم » قال : فهذا الصنيع خارج عن هذين القسمين وقد قال الله تعالى « فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون » .

وقد استأنس أصحاب هذا الرأي بحديث رواه الإمام الحسن بن عرفة في جزئه للشهور حيث قال : حدثني علي بن ثابت الجزري عن مسلمة بن جعفر عن حيان بن حميد عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سبعة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولا يجمعهم يوم القيامة مع العالمين ويدخلهم النار في أول الداخلين إلا أن يتوبوا ومن تاب الله عليه الناكح يده والقاعل والمفعول ومد من الخمر والضارب والديه حتى يستغيثا والمؤذى جيرانه حتى يلعنوه والناكح حليلة جاره » .

وهذا حديث غريب وإسناده فيه من لا يعرف لجهالة والله أعلم « تفسير ابن كثير ٣ ص ٢٣٩ طبعة المكتبة التجارية .

ويقول صاحب المحيط في تفسيره « ما وراء ذلك يشعل الزنا واللواط ومواقعة البهائم والاستمناء والجمهور على تحريم الاستمناء ويسمى الحضضة وجلد عميرة ، وكان أحمد بن حنبل يميزه لأنه فضلة في البدن فجاز إخراجها عند الحاجة كالقصص والحجامة .

ويقول صاحب المحيط أن حرملة بن عبد العزيز سأل مالكا عن ذلك فتلا هذه الآية ، وكان جري كلام في ذلك مع قاضي القضاة أبي الفتح محمد بن علي بن مطيع العشري ابن دقيق العيد فاستدل على منع ذلك بما استدل مالك من قول الله « فمن ابغى وراء ذلك » فقلت له إن ذلك خرج مخرج ما كانت العرب تفعله من الزنا والتفاخر بذلك في أشعارها وكان ذلك كثيرا فيها بحيث كان في بغاياهم صاحبات رايات ولم يكونوا ينكرون ذلك ، وأما جلد عميرة فلم يكن معهودا فيهم ولا ذكره أحد منهم في أشعارهم فما علمناه فليس بمندرج في قوله وراء ذلك ، ألا ترى أن محل ما أيسح وهو نساؤهم بنكاح أو تسر فالذي وراء ذلك هو من جنس ما أحل لهم وهو النساء فلا يحل لهم شيء منهن إلا بنكاح أو تسر » تفسير المحيط لأبي حيان ص ٣٩٧ الجزء السادس الطبعة الأولى مطبعة السعادة .

ويقول الألوسي « اختلف في استمناء الرجل بيده فجمهور الأئمة على تحريمه وهو عندهم داخل فيما وراء ذلك وكان أحمد بن حنبل يميزه ، وقال ابن الهمام يحرم فإن غلبته الشهوة ففعل لإرادة تسكينها فالرجاء أن لا يعاقب .

ومن الناس من منع دخوله فيما ذكر ثم أتى على رأى صاحب المحيط ورد عليه بقوله وأنت تعلم أن جلد عميرة كناية عن الاستمناء باليد عند العرب فالظاهر أن الفعل كان موجوداً فيما بينهم وإن لم يكن كثيرا شائعا فحقى كان ذلك من أفراد العام لم يتوقف اندراجه تحته على شيوعه كسائر أفراد « تفسير الألوسي - ٥ ص ٤٨٦ طبعة بولاق .

ويقول صاحب روح البيان « استدل بعض المالكية بالحديث « ومن لم يستطع — أى الزوج — ففعله بالصوم » على تحريم الاستمناء لأنه أرشد عند العجز عن الزوج إلى أن الصوم الذى يقطع الشهوة جائز — وفي رواية الخلاصة الصائم إذا عالج ذكره حتى أمني يجب عليه القضاء ولا كفارة عليه ولا يحل هذا الفعل خارج رمضان إن

قصد به تسكين شهوته وأرجو أن لا يكون عليه ويل . وفي بعض حواشي البخارى ، والاستئمان باليد حرام بالكتاب والسنة ثم قال المفسر والواجب على فاعله التمييز كما قال ابن الملقن وغيره . نعم يباح عند أبى حنيفة وأحمد إذا خاف على نفسه الفتنة ، روح البيان لإسماعيل حقي ج ٤ ص ٦١ ، ٦٢ .

وجاء فى تفسير القرطبي : قال محمد بن عبد الحكم سمعت حرملة بن عبد العزيز قال سألت مالكا عن الرجل يخلد عميرة فتلا هذه الآية « والذين هم لفروجهم حافظون إلى قوله العادون » ويسميه أهل العراق الاستئمان . وأحمد بن حنبل على ورعه يجوز . ويحتج بأنه إخراج فضلة من البدن فجاز عند الحاجة كالقصد والحجامة . وعامة العلماء على تحريمه ، وهى معصية أحدثها الشيطان وأجراها بين الناس ولو قام الدليل على جوازها لكان ذو الروءة يعرض عنها لدناءتها ولكن الاستئمان ضعيف فى الدليل عار بالرجل الدنى فكيف بالرجل الكبير » الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٢ ص ١٠٥ ، ١٠٦ طبعة دار الكتب .

ويقول الطبرى : من لم يحفظ فرجه عن زوجته ومملك يمينه وحفظه عن غيره من الخلق فإنه غير مأموم على ذلك ولا مذموم ، ومن التمس لفرجه منكحا سوى زوجته ومملك يمينه فأولئك هم العادون أى المجاوزون ما أحل الله لهم إلى ما حرم عليهم ، تفسير الطبرى الجزء الثامن عشر ص ٤ .

ومن الناس من استدل على تحريم الاستئمان بشئ آخر غير قوله تعالى « فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون » من ذلك ما روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم « ناكح اليد ملعون » وما روى عن سعيد بن جبيرة « عذب الله أمة كانوا يعبثون بمذاكيرهم » وما روى عن عطاء « سمعت قوماً يحشرون وأيديهم خبلى وأظن أنهم الذين يستمنون بأيديهم » تفسير الألوسى الجزء الخامس ص ٤٨٦ طبعة بولاق .

تلك هى آراء الفقهاء والمفسرين نخرج منها بأن بعضهم يحرم الاستئمان وبعضهم يخله وأن ممن يحرمه مالكا والشافعى وزيد بن على وأن ابن حزم يخله وكذلك أحمد وابن حنبل وأن أبا حنيفة يخله إذا خيفت الفتنة .

وأحب من ناحيتى أن يعلم الجميع أنه لو سلم بجرمة الاستئمان باليد فإنه ككل محرم يباح عند الاضطرار لقوله تعالى « وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه » فإذا كان هناك ضرورة لا ترد إلا بالاستئمان فى هذه الحالة يباح إتيان الفعل . استثناء للضرورة .

وإذا سلم بأنه مباح أصلاً فيجب أن يعلم أن الطب الحديث قد أثبت أن الاعتقاد على الاستمناء ضار أشد الضرر بالجسم والعقل ، والإسلام يحرم كل ما يعود بالضرر على الإنسان ، ومن هذه الناحية يحرم الاعتقاد على الاستمناء باليد ، ويحرم من الاستمناء ما أدى إلى تكوين العادة تطبيقاً لقاعدة ما أدى إلى الحرام فهو حرام .

والخلاصة أن الاستمناء باليد محرم على الأقل لما له من أضرار على الصحة والعقل وأنه لا يجوز إلا المضطر .

والله أسأل أن يوفقنا إلى الخير وأن يهدينا سواء السبيل ؟



أراد فضالة بن عمر بن الملوح اللبي قتل النبي صلى الله عليه وسلم وهو يطوف بالبیت عام الفتح ، فلما دنا منه ، قال رسول الله : أفضالة ؟ قال : نعم ، فضالة يا رسول الله ؟ قال : ماذا كنت تحدث به نفسك ؟ قال لاشيء ، كنت أذكر الله ؟ فضحك النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال : استغفر الله ، ثم وضع يده على صدره ، فسكن قلبه ؛ فكان فضالة يقول : والله مارفع يده عن صدري حتى ما من خلق شيء أحب إليّ منه ، صلى الله عليه وسلم .

« ابن هشام »



# الدعوة الإسلامية إلى غير أهل الكتاب

للدكتور محمد حسن الصغير

..... رئيس تحرير « الملهون » :

..... وبعد ، فهذا رأى خاص دفعتني إليه غيرتى الدينية ورحلاتي العديدة في الخارج . فلقد عشت في أوروبا رداً من الزمن ، قست فيه من روح الأمير شكيب أرسلان العالية — عن قرب واحتكاك — . فدفعتني إلى العناية بمحاضر العالم الإسلامي ودراسة شئونه دراسة منظمة مستمرة . ثم قبض لي أن أطوف بشواطئ أفريقية الشرقية حيث ينشط إخواننا مسلمو باكستان والهند في نشر الدعوة الإسلامية وإن كانت تنقص حركتهم المباركة بعض التوجيهات والإرشاد . وخرجت من دراستي بأن العالم الإسلامي مقصّر في أمر نشر الدعوة تقصيراً مميئاً ، وأن الحاجة ماسة إلى تنظيم شئونها على نهج حديث .

والرأى عندى أنه يجب أن يكرس النشاط الأكبر في توجيه الدعوة إلى غير أهل الكتاب . قالونيون ومن هم على شاكلتهم هم أولى الناس ببيت الدعوة الإسلامية وأكثرهم تقبلاً لها .

محمد حسن الصغير

الإسلام منذ ظهوره دين دعوة ، فقد حمل دعاته الأول رسالتهم إلى شعوب البلاد التي فتحوها مهتدين بهدى الرسول ، تدفعهم حميتهم الدينية إلى الإنذار بالوعد الحق . وألقى على عاتق المؤمنين كافة منذ البداية تبليغ الرسالة ، وانبرى من بينهم فريق من الدعاة وقفوا بحياتهم على نشر الدين الحنيف . على أنه لم يكن للإسلام هيئة منظمة للدعوة مثل هيئات التبشير بالنصرانية التي تدعمها الكنيسة وتؤيدها الحكومات النصرانية ، فظل دعاة الإسلام يجتهدون اجتهداً فردياً ، لا تربطهم رابطة وثقى ، ولا تضمهم هيئة منظمة . ومن ثم كان إشراق النور المحمدى في أغلب البقاع النائية إشراقاً ربانياً ينساب من قلب إلى قلب ، ويستضيء به شعب من شعب .

إلى أن مر العالم الإسلامي بفترة سكنت فيها ريع الدعوة الإسلامية بعد عصف ، وخفت صوته بعد قصف . ويعزى ذلك إلى تأخر المسلمين مادياً وسياسياً بعد غلبة العالم الغربي وطفغيان نفوذه السياسى . ومن ثم نشطت الجماعات المنظمة للتبشير بالنصرانية

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی



این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی



این صفحه در اصل مجلد ناقص بوده است

مرکز تحقیقات و توسعه علوم اسلامی

من العمل والإنتاج الاقتصادي لا بد أن ينالوا بغيرهم عن طريق هذا النظام . ومن أجل هذه الغاية سن الإسلام في شريعته أن نجى « زكاة » بنسبة ٢.٥ ٪ سنوياً على الثروة السككنة في البلاد وعلى رأس المال المتداول في التجارة سواء بسواء . ويجمع مقدار ٥ ٪ أو ١٠ ٪ من الإنتاج الزراعى للأراضى العشرية <sup>(١)</sup> جميعها ، كما يجمع من إنتاج بعض المناجم بنسبة ٢٠ ٪ . كذلك نجى هذه الضريبة السنوية بنسبة خاصة على الماشية التى يملكها أى فرد إذا زادت عن حد أدنى مقرر يتمتع بالإعفاء (النصاب) . وحصول هذه الجباية كلها يجب أن تنفق لمساعدة الفقير واليتيم والمساكين . والزكاة بهذه الصورة أسلوب في تحقيق الضمان الاجتماعى ، في ظلها لا يتأتى أن يعيش واحد في المجتمع الإسلامى بغير ضرورات الحياة . ولا يمكن أن يجبر عامل تحت ضغط الجوع على الرضوخ لشروط العمل التى يملكها صاحب للصنع أو مالك الأرض . ولن يكون الفرد عرضة لانهيار قواه عن أدنى مستوى يمكن صاحبه من أن يدلى بدلوه في الكفاح الاقتصادى .

ويهدف الإسلام لإقامة ميزان بين المصالح المتقابلة للفرد والجماعة كي يرقى بذاتية الفرد وحرية الشخصية ، على أن يضمن في الوقت نفسه ألا تكون هذه الحرية ضارة بمصالح المجموع ، بل ينبغي حتماً أن تنتفع الجماعة منها . فالإسلام لا يؤيد تنظيمًا سياسياً أو اقتصادياً يرمى إلى إذابة الفرد في المجموع ويجريده من الحرية الضرورية لتفوق شخصيته على أساس سليم . فإن النتيجة المحتومة لتأميم كل وسائل الإنتاج في قطر من الأقطار هو تعجير الجماعة للأفراد جميعاً ، فيتعذر استمرار كيانهم الفردى وتقدم هذا الكيان إلى حد كبير ، إن لم يصر هذا مستحيلاً تماماً ؛ فإن الحرية الاقتصادية ليست أقل ضرورة للفرد من الحرية السياسية والاجتماعية . بل هى لازمة له إلى أبعد مدى . فإذا كنا لا نقصد إلى استئصال شعور الفرد بكيانه وإنسانيته تماماً ، فإن علينا أن نفسح له في حياتنا الاجتماعية المجال الكافى لإزاوله جريته في كسب عيشه حتى يثبت في نفسه حرية الضمير ويقود في وسعه أن ينهض بمواجهه الخلقية والعقلية وفقاً لميوله

(١) الأرض الزراعية من حيث الضريبة الواجبة فيها نوعان : أرض يجب فيها عشر ما يخرج منها أو نصف عشره وتسمى الأرض العشرية ، وأرض يجب فيها مقدار بين غلبها باعتبار مساحتها أو الخارج منها يسمى المراح وتسمى الأرض المراحية ومرجع هذا التقسيم إلى صفة اليد الموضوعة على الأرض ابتداء وقت فرض ضربتها ، فإن كانت إسلامية كانت الأرض عشرية ، وإن كانت غير إسلامية كانت الأرض مراحية — راجع رسالة المراح — النظم الإسلامية ( الطبعة المفصلة ) ص ٢٦٥ : ٢٦٧ — السياسة الشرعية لخلاف ص ١١٧ : ١٢١ ( المترجم ) .

الناية . وهبات لمن يعيش على حصة مقررة ، تقديرها في أيدي الغير ، أن يكون سعيداً بحاله مهما كانت حصته هذه وافية كافية ، لأن تعويق السمو الخلق والروحي الذي يؤدي إليه هذا الوضع المهيئ لا يمكن أن يعوض أو يعادل بمجرد صحة البدن ووفرة الثروة !

وكما أن الإسلام لا يرضى عن مثل هذا النظام فإنه لا يعلن رضاه أيضاً عن نظام اجتماعي يعطى للأفراد حرية اقتصادية واجتماعية مطلقة العنان ، ومنحهم « إذناً على يياض » لتحقيق مصالحهم الفردية ويرضوا رغائهم ولو على حساب مصالح الجماعة بأسرها . وهكذا يختار الإسلام طريقه الوسط بين الإفراط والتفريط ، فيدعو الفرد نفسه أولاً لقبول قيوداً والتزامات معينة في سبيل مصالح الجماعة ، ثم يدعه بعد ذلك حراً يدبر شؤنه الخاصة . وليس هذا مجال الإفاضة في بيان كل هذه الالتزامات والحدود ، فقد يغني هنا أن نعرض لهذا في إجمال .

ولنتناول أولاً قضية كسب العيش . إن العناية الدقيقة التي تحراها الإسلام في التمييز بين الحلال والحرام في الكسب لا تنأى لأى قانون قائم في العالم . فهو قد عدّ من الكسب غير المشروع كل وسيلة يرتزق منها إنسان بالنيل من مصالح غيره من الناس ، أو مصالح المجتمع كوحدة ، سواء من الناحية الأخلاقية أو المادية . فشرعية الإسلام تحرم بتاتاً صناعة الحجر وسائر المسكرات وتجارتها ، كما تحرم الزنا واحتراف الرقص ولعب الميسر . وللضاربة وأنواع « الناصب » ، كذلك تحرم الصفقات الوهمية والاختيالية والصفقات التي تحمل في طبيعتها جرائم الزنا بين أطرافها والمعاملات التي يكون الربح لجانب فيها مضموناً أكيداً بينما يتأرجح الجانب الآخر في هب الربح مفتقداً الثقة والطمأنينة والضمان ، وشرعية الإسلام تحرم أيضاً التلاعب بالأسعار عن طريق الامتناع عن بيع ضرورات الحياة ، إلى غير ذلك من أمثال هذه الصفقات التي تقصر مصالح الجماعة ، وإذا ما أمنت النظر في هذا الجانب من قوانين الإسلام الاقتصادية فلسوف تبرز القائمة طويلة من الوسائل التي حرمها الإسلام ، والتي لو وجدت لها مكاناً لأتباع معظمها للكثيرين الفرصة كي يتربعوا على الملايين في ظل الرأسمالية القائمة . لكن الإسلام يحرم هذه الوسائل كلها في شريعته ، وبكفل حرية الكسب في حدود الوسائل السكرة وخذها للتي يستطيع الفرد خلالها أن يقدم للجماعة خدمة حقيقية نافعة ، ومن ثم يكون له بعدها أن يطالب عنها بمعرض عادل صحيح .

والإسلام إذ يقرر للفرد حقوقه في تملك ثروته التي كسبها عن طريق حلال ، فإنه لا يدع هذه الحقوق المقررة بلا حدود . فهو يدعو الفرد لينفق ماله الحلال في وجه حلال وبكيفية مشروعة . وقد وضع من القيود على الإنفاق ما يحجز به المرء عن تبديد ثروته في الملاذ السكالية في الوقت الذي يعيش فيه المعيشة اللائقة . فيبرز المساكنة والاعتداد بالنفس من الأمور التي لا ينبغي لإنسان أن يتجاوز فيها الحدود حتى يقيم من نفسه إلهاً فوق البشر . ولقد حرمت بعض صور الإنفاق بوضوح فجلاء ، أما بعضها الآخر فلئن لم يمنع صراحة إلا أن الدولة الإسلامية قد منحت من السلطة ما تحجز به الناس عن إنفاق الثروات في المحرمات .

ويباح للفرد أن يجمع من الثروة ما يتخلف عن نفقائه المشروعة والمعقولة ، وله أن يستثمر هذه الثروات في إنتاج المزيد ، ولكن لا يترك الإسلام كثر المال أو تنميته دون قيود . ففي الحالة الأولى عليه أن يدفع زكاة ما يتجمع لديه من مال يربو على النصاب المقرر في كل عام بنسبة ربع العشر ( ٢٥ / ) . أما إذا رغب في استثمار ثروته في أحد المرافق فله أن يفعل ذلك ولكن في حدود المباح من الأعمال المشروعة . فمن المباح للشخص أن يباشر عملاً مشروعاً بنفسه ، أو أن يشترك في الربح والخسارة مع غيره مقابل تقديم ماله من رأس مال قد يكون في صورة مال أو عقار أو قد يكون في صورة أدوات وخصائص لازمة لحرفة من الحرف . وفي هذه الحدود ما على الواحد من جناح في نظر الإسلام إذا ما بلغ به عمله إلى ذروة التقى ، بل إن هذا أحرى أن يعتبر من الله فضلاً عظيماً . ولكن الإسلام يشترط هنا على الفرد أمرين في سبيل مصالح الجماعة كوحدة : أول الأمرين أن يؤدي زكاة بضائعه التجارية وعشر غلة إنتاجه الزراعي <sup>(١)</sup> . وثاني الأمرين هو إلزامه بالفسط في المعاملة مع شركائه في التجارة أو الصناعة أو الزراعة ، ومع من يعملون تحت يده . وإذا لم يلتزم واحد واجب العدل من تلقاء نفسه فإن الدولة الإسلامية تجبره على ذلك . وبعد هذه الحدود الشرعية في موارد المال ومصارفه لا يدع الإسلام الثروة للتجمعة بعد إنقاذ هذه التعامل المشتركة في يد واحدة لأمد طويل . فمن طريق شريعتها في الميراث ينثر الإسلام تلك الثروة من جيل إلى جيل . واتجاه الإسلام في هذه الناحية محالف

(١) وقد يؤخذ منه أكثر من ذلك إذا اقتضته الحاجة العامة لجماعة المؤمنين ولم تقم الزكاة بهذه الحاجة في المال حق سوى الزكاة . وسلمان الدولة في ذلك مطلق حتى تستوفى الجماعة حاجتها . . .

لأتجاه شرائع العالم الأخرى . فجميع هذه الشرائع تعمل على أن تبقى الثروة التي تجمعت يوما مركزا جيلا بعد جيل . أما الإسلام فيصوغ شريعته على عكس ذلك تماما . فيقتضي هذه الشريعة فرض على الثروة التي يجمعها الشخص مدة حياته أن تتوزع بين أقاربه الأقربين فور وفاته . فإذا لم يوجد هؤلاء جاء دور الأقارب الأبعد في الميراث وفقا لما قررتة الشريعة ، لكل واحد منهم نصيب مفروض ، فإذا افتقدنا هؤلاء أيضا خنول المجتمع السلم بأسره حق الميراث . وهيات أن يبرز في ظل هذا التشريع ، أو أن يفلت منه صاحب قناطير مقنطرة أو ضياع واسعة ! ! فإن هذه الضربة الأخيرة كفيلة بأن تطيح بما عسى أن يكون قد مرق رغم القيود السالفة من مساوىء التجمع والتركز في الثروات ؟



بالسلامة  
مختصة

روى أبو هريرة :

لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو بكر ، وكفر من كفر من العرب ، فقال عمر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قالها فقد عصم من ماله ونفسه إلا بحدّه وحسابه على الله تعالى ؛ فقال : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال . والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعه ، قال عمر : فوائه ما هو إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق . . . « مسلم والترمذي وأبو داود »

# سجّات فكر

السعادة الدكتور عبد الوهاب عزام بك

سفير مصر في الباكستان

السجود لله

سجدة تخفض الجباه ، ولكن عزّ فيها مسبح وتعالى  
ظنها الجاهلون غُلا على العبد ولكن تحطم الأغلالا  
خرّ فيها لساجد كل شيء يرهّب الكون قوله والفعّالا  
ثبت الوجه والجوارح في الأرض ولكن تقلقل الأجيالا  
تهدم الشرك والوساوس في النفس ولكن تشبّد الأجيالا  
في سكّون وللقلوب مسير سخر الأرض رهبة وجلالا  
هي لله وحّدته فقرّرت وعحت كلّ غاشم يتعالى  
من وعاهها وعى السيادة في الأرض جلالا ورحمة وجلالا

\*\*\*

ففر الطمانينة والتفّر

حكى أن رجلين سافرا في قطار ليلا . ولم يكن في العربة معهما ثالث ، فاستوحش  
كل واحد من صاحبه ، وتوجس منه شرّاً فنظر إليه بريبة خائفاً أن يفتك به ، وكلما  
نظر أحدهما إلى الآخر زاد خوفه وكثرت وساوسه ، وخيل إليه الوم أن صاحبه  
سيفتك به إن لم يبادره هو بالفتك ، وبقي كذلك في قلق وخوف وحذر حتى اقترقا .  
قلت : ولم يكن بعيداً أن يشت أحدهما صاحبه بضربة قاضية ، ولم يكن بعيداً  
أن يتخالسا نفسيهما بضربتين تقضى عليهما أو أن يتضاربا ويتجالدا حتى يقتل أحدهما  
الآخر ، كل هذا من الريبة والتهمة وقد التفت .

وكذلك الأثم اليوم فريقان ، كل ينظر إلى صاحبه ويخافه ويحذر منه ، ويتوهم  
أنه مفاجئه اليوم أو غداً ، وكل يعمل ليل نهار للتسلح والإعداد بكل ما خلق العلم

والصنعة من آلات مقتلة مدمرة مخربة . وكل ينادى أنه لا يبقى إلا السلام ، ولكن صاحبه يضره له الغدر ويشوى به الفتك فإذا عسى أن يفعل .  
وليس بعيداً أن يتبادى في التنافر وتبادل التهم حتى يفجأ فريق فرياً بحرب ليدفع عن نفسه ، أو يفاجيء الفريقان بعضهما بعضاً على وفاق . ذلكم بما فقدت الأم من الثقة ، وإنما فقدت الثقة بما جرّبت من الغدر والكذب ، وإنما تكاذبوا وتعادروا بما فقدوا من المروءة التي كانت تنأى بالأحرار عن هذه الرذائل ، وإنما فقدوا المروءة حينما هبطوا من الإنسانية إلى الحيوانية ، وصاروا أشباحاً بلا أرواح ، وعبدوا الحسنيّات ، وغفلوا عن اللعنويات . فهل من معتبر ؟

\* \* \*

### كل يقول لى وليس من يقول على

تملاً الأرض صيحات المطالب ، كل واحد يقول : حق فأعطوني ، وكل طائفة تقول : غبت فزيدوني ، وكل أمة تنادى : أنا أريد مالى فلا تلوموني .  
ولا تسمع من يقول : هذا ليس لى ، وهذا حق غيرى ، ولا تجد من يقول : أخذت حق فلا أسترده ، وفلان مغبون فهو أولى بالمزيد ، ذلكم بما تسلطت الشهوات وغلبت الجنائيات ، وانقلب الإنسان حيواناً ، لا يقف ولا يعدل . كل من اشتغى شيئاً سعى إليه ، وكل من رغب فى شيء طمع فيه . والجسم لا يعترف إلا ببلذاته ، والهوى لا يبالي بغير زواته ، فأيقظوا الأرواح وعلووها العدل والإناء والكرامة ، وأن فى الحياة أمراً وراء البدن ، وأن فى اللذات لذة غير جنانية ، وأن للناس مطالب روحانية .  
تضرروا الناس بالحياة الكريمة لتسمعو من يقول : هذا أستطيعه ولا أقفله ، وهذا أعطاه ولا أقبله ، وهذا أشتيه وأعف عنه ، وهذا ينفعنى وأفر منه . حينئذ يقول الإنسان : واجب قبل أن يقول حق ، ويقول : حق وحق غيرى ، ويقول : هذا أنيرى كما يقول هذا لى . ويؤمنون بجمع الناس الحق بعد أن باعد بينهم الباطل ، ويؤلفهم العدل بعد أن فرقهم الأهواء ، وتلفهم المحبة بعد أن باعدت بينهم البغضاء .

# فُنْطَرَةُ إِلَى سَعَادَةِ الْبَشَرَةِ

لسماحة السيد أبي الحسن الندوى

وكيل ندوة العلماء بالهند

بُعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد بلغت شقاوة الإنسانية غاية ماوراءها غاية . وكانت قضية الإنسانية أعظم من أن يقوم لها أفراد متنعمون لا يتعرضون لخطر ولا خسارة ولا محنة ، لهم النعيم الحاضر والغد المضمون ؛ إنما تحتاج هذه القضية إلى أناس يضحون بإمكاناتهم ومستقبلهم في سبيل خدمة الإنسانية وأداء رسالتهم المقدسة ويعرضون نفوسهم وأموالهم ومعائشهم وحظوظهم من الدنيا للخطر والضياع ، وتجاراتهم وحرقتهم ومكاسيهم للتلذذ والكساد ، ويخيبون آمال آبائهم وأصدقائهم فيهم حتى يقولوا للواحد منهم كما قال قوم شعيب له : « لقد كنت فينا مرجوا قبل هذا » .

إنه لا بقاء للإنسانية ولا قيام لدعوة كريمة غير هؤلاء المجاهدين . وبشقاء هذه الحفنة من البشر في الدنيا — كما يعتقد كثير من معاصريهم — تنعم الإنسانية وتسعد الأمم ويتحول تيار العالم من الشر إلى الخير . ومن السعادة أن يشقى أفراد وتنعم أمم ، وتضيع أموال وتكسد تجارات لبعض الأفراد ، وتنجو نفوس وأرواح لا يحصيها إلا الله من عذاب الله ومن نار جهنم .

علم الله عند بعثته الرسول صلى الله عليه وسلم أن الروم والفرس والأمم المتحضرة المتصرفة بزمام العالم المتمدن لا تستطيع بحكم حياتها المصطنعة المترفة أن تتعرض للخطر وتتحمل المتاعب والمصاعب في سبيل الدعوة والجهاد وخدمة الإنسانية البائسة ، ولا تستطيع أن تضحي بشيء من دقائق مدنياتها وتأنقاتها ، وأنه لا يوجد فيها أفراد يقوون على قهر شهواتهم والحد من طموحهم والزهد في فضول الحياة ومطامع الدنيا والقناعة بالكفاف ؛ فاختار لرسالة الإسلام وصحبة الرسول عليه الصلاة والسلام أمة تضطلع بأعباء الدعوة والجهاد ، وتقوى على التضحية والإيثار . تلك هي الأمة العربية القوية السليمة التي لم تبتلعها المدنية ولم ينخرها البذخ والترف ، وأولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أبر الناس قلوباً وأعمقهم علماً وأقلهم تكلفاً .

قام الرسول بهذه الدعوة العظيمة فأدّى حقوقها من الجهاد في سبيلها وإبشارها على



كل ما يقف في وجهها والعزوف عن الشهوات ومطامح الدنيا ، فكان في ذلك أسوة وإماماً للعالم ، كلمة وقد قرئش وأعرض عليه كل ما يغري الشباب ورضى الطامعين : من رئاسة وشرف ومال عظيم وزواج كريم ، فرفض كل ذلك في صرامة وصراحة . وكله عشه وحاول أن يجد من نشاطه في سبيل الدعوة ، فقال : يا عم والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته ، ثم كان أسوة للناس في عصره وبعد عصره بقيامه بأكبر قسط من الجهاد والإيثار والزهد وشطف العيش ، وأقل قسط من العيش وأسباب الحياة ؛ فقد أوصد على نفسه الأبواب وسد في وجه الطريق ، وتمدى ذلك إلى أسرته وأهل بيته والمتصليين به ، فكان أكثر الناس انصلا به وأقربهم إليه أقلهم حظاً في الحياة وأعظمهم نصيباً في الجهاد والإيثار ، فإذا أراد أن يحرم شيئاً بدأ ذلك بعشيرته وبيته ، وإذا سنّ حقاً أو فتح باباً لمنفعة قدم الآخرين وربما حرمه على عشيرته الأقربين : أراد أن يحرم الربا فبدأ بربا عمه عباس بن عبد المطلب فوضعه كلته ، وأراد أن يهدر دماء الجاهلية فبدأ بدم ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب فأبطله ، وسنّ الزكاة وهي منفعة مالية عظيمة ، مستمرة إلى يوم القيامة ، فحرمها بعشيرته بنى هاشم إلى آخر الأبد ، وكلته على بن أبي طالب يوم الفتح في أن يجمع لبنى هاشم الحجابة مع السقاية فأبى ، وطلب عثمان بن طلحة وناولته مفتاح الكعبة وقال هاك مفتاحك يا عثمان ، اليوم يوم برّ ووفاء ، وقال خذوها خالدة تالدة فيكم لا ينزعها منكم إلا ظالم ، وحمل أزواجه على الزهد والقناعة وشطف العيش ، وخيرهن بين عشرته مع الفقر وضيق العيش ، ومفارقه مع السعة والرخاء ، وتلى عليهن قوله تعالى : « يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتولين أمتهن وأمرحكن سراحاً جميلاً ، وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للنجسات منكن أجراً عظيماً » . فاخترن الله والرسول . وتأتته فاطمة تشكو إليه ما تلقى في يدها من الرحي وقد بلغها أنه جاءه رقيق ، فبوصها بالتيسيح والتجديد والتكبير ، ويقول : إنه خير لها من خادم ، وهكذا كان شأنه مع أهل بيته والمتصليين به والأقرب ثم الأقرب .

ثم لما هاجر الرسول إلى المدينة وتبعه الأنصار تأثرت بذلك يساتينهم ومزارعهم، فلما أرادوا أن يقبلوا عليها بعض الوقت ويصلحوها لم يُسمع لهم بذلك، وأنذرهم الله به فقال: « وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ».

وهكذا كان شأن العرب والذين احتضنوا هذه الدعوة منهم، فقد كان نصيبهم من متاع الجهاد وخسائر النفوس والأموال أعظم من نصيب أى أمة في العالم، وقد خاطبهم الله بقوله: « قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فرتبوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين ». وقال: « ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه » لأن سعادة البشرية إنما كانت تتوقف على ما يقدمونه من تضحية وإيثار، وما يتحملون من خسائر ونكبات، فقال: « ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات » وقال: « أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون » وكان إحجام العرب عن هذه المكربة وترددهم في ذلك امتداداً لشقاء الإنسانية واستمراراً للأوضاع السيئة في العالم، فقال: « إلا فاعلموا تكن فتنة في الأرض وفساد كبير ».

وقد وقف العالم في القرن السادس المسيحي على مفترق الطرق: إما أن يتقدم العرب ويمرضوا نفوسهم وأموالهم وأولادهم وكل ما يعز عليهم للخطر، ويزهّدوا في مطامع الدنيا ويضحوا في سبيل المصلحة الاجتماعية بأنانيتهم؛ فيسعد العالم وتستقيم البشرية وتقوم سوق الجنة وتروج بضاعة الإيمان، وإما أن يؤثروا شهواتهم ومطامعهم وحظوظهم الفردية على سعادة البشرية وصلاح العالم؛ فيبقى العالم في حمى الضلالة والشقاء إلى ما شاء الله. وقد أراد الله بالإنسانية خيراً إذ تشجّع العرب — بما نفخ فيهم محمد صلى الله عليه وسلم من روح الإيمان والإيثار. وحب إليهم الدار الآخرة وثوابها — بتقديم أنفسهم فداء للإنسانية كلها، وزهدوا في مطامع الدنيا طمعاً في ثواب الله وسعادة النوع الإنساني، واجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله، وضجّوا بكل ما يحرض عليه الناس من مطامع وشهوات وآمال وأحلام، وأخلصوا لله العمل والجهاد فآثروا ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين.

وقد استدار الزمان كهيمته يوم بعث الرسول ووقف العالم على مفترق الطرق مرة ثانية: إما أن يتقدم العرب — وهم أمة الرسول وعشيرته — إلى الميادين ويغامروا

بنفوسهم وإمكاناتهم ومطامعهم ، ومخاطروا بجامهم فيه من رخاء وثرأ ودينا واسعة ، وفرص متاحة للعيش ، وأسباب ميسورة ؛ فينفض العالم من عثاره وتبدل الأرض غير الأرض ، وإما أن يستمرثوا في ما هم فيه من طمع وأنانية ، وتنافس في الوظائف والمرتبات ، وتفكر في كثرة الدخل والإيراد وزيادة غلة الأملاك ، وريح التجارات ، والحصول على أسباب الترف والتنعم ؛ فيبقى العالم في هذا المستقع الذي يتردى فيه منذ قرون .

إن العالم لايسعد وخيرة الشباب في العواصم العربية عاكفون على شهواتهم : تدور حياتهم حول المادة والمعدة لايفكرون في غيرها ، ولايترفعون عن الجهاد في سبيلها . ولقد كان شباب بعض الأمم الجاهلية أكبر منهم نفساً ، وأوسع منهم فكراً ؛ إذ ضخوا بمستقبلهم وراحتهم في سبيل المبادئ التي اعتنقوها ، بل قد كان الشاعر الجاهلي « امرؤ القيس » أعلى منهم همة إذ قال :

ولو أني أسعى لأدنى معيشة      كفاي ولم أطلب قليل من المال  
ولكنني أسعى لمجد مؤئل      وقد يدرك المجد المؤئل أمثالي

إن العالم لايمكن أن يصل إلى السعادة إلا على قنطرة من جهاد ومتاعب يقدمها الشباب المسلم . إن الأرض لفي حاجة إلى صناد ، وصناد أرض البشرية الذي تصلح به وتنبت زرع الإسلام الكرم هي الشهوات والمطامع الفردية التي يضحي بها الشباب العربي في سبيل علو الإسلام وبسط الأمن والسلام على العالم ، وانتقال الناس من الطريق المؤدية إلى جهنم إلى الطريق المؤدية إلى الجنة ، إنه لثمن قليل جداً لسلعة غالية جداً .

لم يوجد . .

لم يوجد قط رجل تطلع تطلعاً مقصوداً أو غير مقصود ، إلى غاية أسى مما تطلع إليه محمد ( صلى الله عليه وسلم ) ، إذ كانت غايته أسى مما يتطلع إليه الإنسان : كانت ترمي إلى نفس الأباطيل التي قامت بين الإنسان وخالفه ، وحمل الإنسان على عبادة الله وحده .

• لامارتين •

## انجلترا والعالم الإسلامي

للدكتور محمد ضياء الدين الريس

أستاذ التاريخ الإسلامي المساعد بجامعة فؤاد الأول

### ٢ — مفترق الطرق

استعرضنا تاريخ إنجلترا — في مقالنا السابق — إلى مطالع القرن السادس عشر؛ وقلنا: إنها إلى ذلك العهد كانت لا تزال دولة صغيرة، محدودة الموارد، تعيش حالة على أوروبا؛ ولم تكن تملك شبراً واحداً خارج المياه المحيطة بها.

غير أنه في خلال هذا القرن حدثت تغيرات كثيرة في حياة أوروبا والعالم، ثم في حياة إنجلترا: فقد أخذت تظهر آثار حركتي «الإحياء» و«الإصلاح الديني». والأولى ليست إلا اهتمام الأوربيين بقراءة كتب الإغريق والرومان؛ والأخرى هي المطالبة بأن يكون للفرد حق قراءة الكتب المقدسة، والحد من سلطان الكنيسة التي كانت تعجز على حرية الفكر؛ وإذا كانت هاتان الحركتان قد بدأنا عهداً جديداً في حياة أوروبا فهما لم تفعلا في الواقع إلا أنهما قربتا أوروبا في هاتين الناحيتين من ميثاق الإسلام: فالمسلمون قد قرأوا آثار القدماء ودرسوا كتب اليونان منذ حركة الترجمة في العصر العباسي، ولم تعرف أوروبا «أرسطو» إلا عن طريقهم؛ والإسلام قد حرر عقل الفرد من سلطان الهيئات المستغلة واعترف له بحق الاجتهاد، بل قرر أن الإيمان لا يصلح إلا على أساسه.

ولكن كان من نتائج هاتين الحركتين أن تتكون في أوروبا «الوعي الجديد» الذي أخذ منذ ذلك الوقت يشمو ويزداد، وكان الأساس لكل ما تلاه من حركات النهضة والتقدم، وانضمت إليه عوامل أخرى كانت من الوجهة العملية أكثر أهمية، وكانت هي ذات الأثر المباشر في تحويل أوروبا من عصور التفكك والضعف والافتقر إلى العصر الحديث، الذي أخذت تملك فيه أسباب القوة وتحرز وسائل النفي، وتستأثر بالجاه والسلطان: وفي مقدمتها أولاً: نشاط حركة الكشف الجغرافي،

والتوفيق إلى العثور على العالم الجديد أو القارة الأمريكية بما تحتوى من موارد غنية لا حصر لها وأراض شاسعة؛ وارتداد البحار والمحيطات ومعرفة صلات القارات بعضها ببعض؛ واكتشاف الطريق من أوروبا إلى الهند، فالشرق الأقصى، عن طريق رأس الرجاء الصالح. وعامل ثان: هو تكون دول إقليمية قوية منظمة تنظيماً حديثاً، تعتبر أن قوتها تستمد من قوة الشعوب؛ وتعمل دائبة عن وعى، ووفقاً لمناهج مدروسة نظامية، لرفع شأن هذه الشعوب، وتوفير كل أسباب القوة والرخاء لها. فوجود هذه الحكومات المنظمة الصالحة ذات المبادئ، والتي جندت نفسها لخدمة مصالح شعوبها، والعثور على هذه الكنوز للطمورة أو إلقاء كانت مجهولة في العالم الجديد وفي جميع أنحاء العالم، مع الوعي العقلى الذى نشأ نتيجة للتحرر من أوهام الكنيسة وخرافاتها — كل هذا دعا إلى التنافس بين تلك الدول، وأدى إلى ازدياد النشاط الاقتصادي والعمراني، وبالجملة هو الذى أوجد «أوروبا الحديثة».

وانتفعت إنجلترا بنتائج كل تلك الحركات واشتركت بعد وقت متأخر في هذا النشاط، وإن لم يكن لها أى فضل في إيجاد الأسباب التي أدت إليها، ووجهتها هذه الوجهة أسرة «التبؤدور» التي كانت تحكمها في خلال هذا القرن، وكانت حرصاً كل الحرص على خدمة مصالحها والنهوض بها: فأورثها «هنرى السابع» حكومة مستقرة غنية، وبني لها «هنرى الثامن» أول أسطول لها — سيكون الأسطول أقوى سلاح في يدها في القرون التالية — وشجعت الملكة «اليسابات» حركات المفارمين والقراصنة، وكان هدفهم الاعتداء على سفن الدول الأخرى التي سبقتهم إلى الاكتشاف والاستعمار كأسبانيا وهولندة والبرتغال. ثم تأسست «شركة الشرق» للتجارة، وفي أواخر عهدها عام ١٦٠٠ تأسست «شركة الهند الشرقية» التي سيكون لها تاريخ حافل والتي كانت طليعة استعمار القارة الهندية بأكملها.

ولكن العالم الإسلامى كان إلى ذلك العهد لا تزال تمثله امبراطوريات قوية: فالدولة العثمانية في الشرقين الأدنى والأوسط، والدولة الفارسية الصفوية في إيران، والإمبراطورية المغولية في الهند. ويقول المؤرخون الأوروبيون أنفسهم إن اسم السلطان «سليمان القانونى» كان أضخم اسم في أوروبا في القرن السادس عشر. وكان الجيش العثمانى الإسلامى أقوى جيش في القارة كلها بل في العالم! كان قوة رهيبية تنظر إليه أوروبا وجلة مذعورة، إذ كان دوى انتصاراته المتتالية — ولا سيما منذ اقتحم «محمد الفاتح» القسطنطينية وفتحها وقضى بذلك على الامبراطورية البيزنطية — لا يزال ير

في آذانها. وقد وقف الجيش أيضاً في عهد السلطان سليمان عام ١٥٢٩ على أسوار « فينا » وهدد بفتحها ، وارتجت أوروبا كلها لذلك الحادث ، وأسرعت إلى نجدها مع الشتاء ، خوف أن تلحق بأخنها القسطنطينية وقد اتس « فرانسوا الأول » ملك فرنسا من السلطان أن يمنحه بعض « ضبانات » تحمي أفراد رعيته من التجار — الذين كانوا لا يستطيعون عبور حدود الدولة العلية — وهي التي تطورت فيما بعد إذ تغيرت الأحوال إلى أن صارت « امتيازات » .

وكتبت للملك « الصابات » إلى السلطان في عهدها عدة رسائل تتقرب إليه ، وبما ادعته أنها قالت إن دين دولتها « البروتستنتي » أقرب إلى الإسلام من الدين « الكاثوليكي » الذي تتبعه فرنسا منافستها في التجارة ، وكان للدولة العثمانية أيضاً أسطول قوى في البحر الأبيض المتوسط ، أربأ أوروبا وقتاً طويلاً ، كما أن سلطانها امتد في أنحاء ولايات البلقان حتى شمل الجنوب الشرقي من أوروبا كله . وكانت الدولتان الفارسية والهندية قويتين أيضاً في حدودهما ومحيطهما ، تمتلكان موارد كثيرة ولهما جيوش منظمة وأساطيل . والأخيرة منهما تحكم قارة الهند المترامية الأطراف مع أن عدد سكانها من الهندوكيين وغيرهم يزيد على أربعة أضعاف عدد السكان المسلمين . كل هذا كان في وقت لا يعتبر جيداً في نظر التاريخ ، أي في خلال القرن السادس عشر ، والقرن المذكور في اعتبار المؤرخين هو القرن الأول أو الثاني من العصر الحديث . فالعالم الإسلامي في مطلع العصر الحديث كان لا يزال عملاقاً هائلاً ، مخوف القوة ، تمتد المساحة المطوية بين ذراعيه من شمال البلقان والمحيط الأطلسي إلى جبال التبت وسهوب آسيا ؛ بل أبعد من ذلك . ويتمثل في تلك الامبراطوريات الثلاث وتبدو الدول الأوروبية إلى جانبه وحدات صغيرة لم تنقبط إلا منذ عهد قريب وهي حديثة النعشة ، تفكر في مرضاه والتقرب إليه ، ولا تستطيع عبور حدوده إلا بإذن ، وإذن صادر عن تعطف وتنازل .

وقد بقي هذا العالم محفوظاً بمركزه وبفوزه طوال القرن السابع عشر أيضاً ، وحتى منتصف القرن التالي . وهو الثامن عشر . فألى هذا الوقت ، أي منذ قرنين فقط من الزمان ، وهي فترة قصيرة في نظر التاريخ لا تزيد على أعمار ثلاثة رجال ؛ كان التوازن لا يزال محفوظاً بين الشرق والغرب ، بل كانت كفة الشرق لا تزال تتذبذب نحو الرجحان . إذ كانت الامبراطورية العثمانية ما فتئت قادرة على أن تناضل روسيا ، — روسيا الحديثة التي نظمها بطرس الأكبر — وتزل بها هزاً أم فادحة كما حدث حين

أجبرتها على عقد معاهدة « بلغراد » عام ١٧٣٩ . وكانت شروطها في صالح الدولة العلية . وظلت تركيا تحكم بلاد البلقان حتى بعد هذا العهد بوقت طويل .

ولكن منذ هذا الوقت حدث تطور بالغ الأثر فأخذ ميزان القوى يتأرجح ثم مالت كفة القوة والعلبة نحو الغرب . وأخذت المسافة بين العالمين تتسع ، وصار الغرب يزداد قوة ودول الشرق تزداد ضعفاً وانحلالاً . وكان النصف الثاني من القرن الثامن عشر هو بدء التحول أو نقطة الافتراق . وكان لا بد من حدوث ذلك ، كان لا بد أن يمر الشرق بأوقات عصيبة . ولا بد أن يجتاز محنة ، محنة قاسية عنيفة تتقاضاه جهوده ودماءه ، وترهقه بالآلام الممضة . وعملاً بقصول حياته بالمأسى ١١ فإنه إذا كان الشرق الإسلامي قد بقي إلى ذلك الوقت وهو متماسك الأجزاء محتفظ بمظهر قوته فإمما قد بقي بقوة الدفع فقط ، هذه القوة التي ظلت تدفعه أكثر من ألف عام ، وكانت تتجدد مابين حين وآخر بآثار قوى إصلاحية تظهر من عهد إلى عهد . ولكن في خلال هذه القرون الأخيرة من حكم الدولة العثمانية وكذلك الدولة المائلة لها في الهند كان الشرق قد فقد عوامل القوة والحيوية ، وأصبح جسماً أو هيكلًا ضخمًا بدون روح . وذلك لأن روحه كانت هي الإسلام وهو قد أخذ منذ وقت طويل يبتعد عن روح الإسلام ويخالف مبادئه ، بل إن حياته الاجتماعية ونظم الحكم فيه والقوانين أو السياسات التي تنفذها حكوماته كانت تخدب سافراً للإسلام نفسه :

فالحكم قائم على القوة والاعتصاب ، لا على الشورى . وغاية الحكم إسعاد طبقة معينة ، لا تحقيق مصالح الأمة . وطرق الحكم الرشوة والفساد واستغلال النفوذ ، لا العدالة ولا المساواة . والأرض إقطاع ، وانقسمت الأمة إلى طبقات ، والولايات والمناصب تباع وتشترى بطريق المزاد ، والجيش أصبحت مأجورة مرتزقة لا يحرك حماسها وطنية ولا دين ، والأمة مهملة لا يفكر أحد في توفير وسائل المعيشة لها ، ولا ينظر إليها إلا على أنها السائمة الحلوب التي تدر الحير لسادتها ، إلى أن جاء وقت نصب فيه المعين وجف الضرع من شدة الظلم والطغيان والاستغلال . ووقف العلم عند حد لا يمدوه منذ قرون حتى صار ألفاظاً وقشوراً . وبالجملة تحول الإسلام إلى مجرد عقائد فردية بعد أن كان نظاماً للجموع ، وأساساً للدولة ، ودستوراً للتشريع ، وحافزاً إلى الرقي والازدياد من المعرفة ، ورافعاً للقوة المعنوية في الفرد والجماعة بلوغ غايات القوة والمجد . فهكذا تقوض أساس الحياة الاجتماعية في ظل هذه الدول الجوفاء ، في ظل الحكم التركي الإقطاعي ، سواء في آسيا الصغرى أو في الهند . وفقد الشرق

رسالته ، وساد حياته الركود ، وغفل عن سنن الله في خلقه . وإذا أصبحت فيه حكومات بلا شعوب صار من السهل أن تقع هذه الحكومات واحدة بعد الأخرى فريسة لأول طامع أوروبي ينقض عليها يريد استغلالها أو التهامها ! ومن هنا وجدت الظروف المناسبة للاستعمار ؛ وبدأ عهد الاستعمار الذي لا تزال نغماي آثاره إلى اليوم .

بينما في الغرب كانت أوروبا ، ومعها إنجلترا . قد أخذت تحني ثمار تلك النهضة التي وصفناها آنفاً ؛ وكانت تلك النهضة في ذاتها — كما أطلعنا إلى ذلك في المقال السابق — قسماً من نهضة البلاد الإسلامية إبان عصورها الزاهرة . واهتدت الأم الأوربية بالتجارب وبالعقل والعلم إلى بعض مبادئ الفطرة السليمة التي دعا إليها الإسلام . فتكونت لها إذن عوامل القوة : فوجدت فيها الدول للمنظمة التي تعمل لتحقيق مصالح الشعوب — وإن كانت فكريتها ظلت قومية لا عالمية — وصار الحكيم فيها فناً يقوم على خطط مرسومة ، وبدأت الدعوة تنتشر وتقوى من أجل العدالة والمساواة — ولكن في حدود الوطن الواحد — وأخذ التشريع الاجتماعي يهدف إلى حماية الحقوق وكفالة الكرامة الإنسانية ، واتجهت الجهود كلها إلى الإنتاج والعمران والعمل على زيادة الثروة . وزخرت الحياة الأوربية بالنشاط في مختلف ميادين الصناعة والتجارة بعد الزراعة . ثم توجت هذه الجهود كلها بمحدث ما عرف في التاريخ باسم « الثورة الصناعية » . وهذه الثورة الصناعية التي بدأت في النصف الثاني من القرن الثامن عشر هي التي ضمنت لأوروبا التفوق وهي التي كفلت لحركة الاستعمار النجاح ، وهي التي قلبت ميزان القوى بين الشرق والغرب .

وهذه « الثورة الصناعية » عبارة عن مجموعة الاختراعات التي اكتشفت منذ هذا الوقت وإلى نحو قرن بعد ذلك في عالم الصناعة ، ومنها ما اكتشف القوة البخارية وطرق استخدامها وتحسن صنع الآلات وازدياد تنوعها ، ومعرفة استغلال الناجم ، وتقديم الوسائل المستعملة في صناعة النسيج والتعدين والبناء وغيرها ، وما أدى إليه ذلك من إيجاد وسائل جديدة للنقل وسرعة المواصلات باختراع القاطرات والسفن البخارية التي أخذت تربط الأقطار البعيدة بعضها ببعض ، ونحو ذلك .

وكانت إنجلترا أسبق الدول إلى الانتفاع بآثار تلك الثورة ، وبدأت فيها الحركة الصناعية الجديدة ، فازداد رخاؤها ، بعد فترة انتقال واضطراب ، وصارت في أثناء القرن التاسع عشر أغنى الدول الأوروبية وأقواها .

وكانت قد ذهبت إلى الهند أولاً للتجارة ، ثم أخذت منذ منتصف القرن الثامن



عشر تقلد فرنسا في طرقها الاستعمارية، وتمكنت بعد ذلك من التغلب عليها، والقضاء على نفوذها؛ وحلت محلها، وتحولت « شركة الهند الشرقية » إلى جيش استعماري قوى يستخدم كل الوسائل، حتى المجافية لقواعد الأخلاق والعدالة، لكي يستغل الشعوب الهندية. وجاءت نتائج الانقلاب الصناعي فسلحت الاستعمار بسلح جديد ماضٍ بتار، أخذت إنجلترا تستعمله بلا هوادة وبدون شفقة أو رحمة.

وبذا بدأ عهد استعمارها بحق؛ وأخذت تلك الدولة، التي كانت فقيرة محصورة في جزيرتها، تملك امبراطورية شاسعة الأطراف، كانت سبب رخائها وأساس قوتها. وهنا في القارة الهندية احتكت إنجلترا لأول مرة ببعض الشعوب الإسلامية، في إقليمى البنغال والبنجاب (الذين سيكونان في المستقبل الباكستان الشرقية والغربية) وهكذا أخذت تتسلل إلى العالم الإسلامي من الباب الخلفي، وتثبت أقدامها في تلك النقاط الضعيفة البعيدة. ثم تطورت علاقاتها بعد ذلك مع الهند، وأخذت تفكر أيضاً في علاقات جديدة مع دول الشرق الأوسط الواقعة على الطريق إلى الهند وكانت تؤلف الأجزاء الهامة للدولة العلية. وهي القلب النابض للعالم الإسلامي. ومن ثم بدأ الدور الخطير للاستعمار؛ وهو ما سنفصل أمره في المقال التالي. ثم نتكلم على مصيره إن شاء الله.



مختبرات علوم إسلامية

### فليسمع زعمائنا ....

عن أبي موسى قال : دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم أنا ورجلان من بني عَمِي ، فقال أحدهما : يا رسول الله أمرنا على بعض ما ولاك الله عز وجل ، وقال الآخر مثل ذلك ؛ فقال : « إنا والله لا نبولى هذا العمل أحدا يسأله أو أحدا حرص عليه » .  
« نيل الأوطار »

# نظرات في السعادة

للأستاذ عبد العزيز عطية

المراقب المساعد بمنطقة دمنهور التعليمية

## السعادة

هي شعور النفس بالطمأنينة والراحة والسرور عند مزاوله العمل وبعد تمامه وتحصيل نتائجه ، وقد تكون السعادة هي اللذة والخلو من الألم — الألم النفسي والألم الجسمي — ويقول أرسطو في كتاب الأخلاق : إن السعادة هي الخير ، ويعرف الخير بأنه هو موضوع جميع الآمال . ولا شك أن الآمال التي يسعى الإنسان لتحقيقها يسعد إذا حصل عليها ، ويسر بنيلها ، وترتاح نفسه ويطمئن فؤاده بها . نسمع كثيراً ما يقره الناس : إن فلاناً سعد بزوجة صالحة أو بربح كثير في تجارته أو بحصول عظيم من ضيعته أو بنجاح أبنائه وتقدم مناصب حسنة أو بأكل كل شئ ولباس جميل أو بقضاء فترة طيبة في الراحة والزهة واللعب . وقد يقال : إن أمة سعيدة بحكامها ونوابها وقوانينها لأنهم يوفرون السعادة والخير لها . كما يقال : إن أسرة ما سعيدة بما توافر لها من أبوين كريمين وأبناء وبنات صالحين وعيش رغيد وصحة تامة .

والناس يطلقون السعادة على ما به تحصيل اللذة والسرور فترة من الزمن ، وهو إطلاق غير صحيح كما رأينا في معظم الأمثلة السابقة ؛ إذ يخلطون بين اللذات العاجلة والسعادة التي من شأنها أن تكون طويلة المدى . ومطالب الإنسان المادية والحسية هي التي تحصل اللذة بتحصيلها ، ولا تسمى هذه اللذة سعادة ؛ إنما السعادة أن تسعى في الخير سعياً متصلاً يشقى به جسمك وتفارقك راحتك ، ولكنك تنتظر منه أملاً كبيراً يسر به قلبك ، ويطمئن إليه فؤادك ، ويشرح به صدرك ، وتغتنبه في عداد محامدك ومآثرك ، وتنتظر عليه الثواب من الله ، وقد يحمذك الناس له ويذكرونه لك . ولكن قصارك أن ينتفع الناس بما أتيت ، سواء ذكروه لك أو لم يذكروا ، فإنك لاتمن به بل تفعله من تلقاء نفسك وكفائك أنك فعلت الحمدة لذات الخير . وهذه السعادة قد يشعر بها الإنسان زمناً طويلاً وهي تتجدد بتجدد أفعال الخير ، وقد يدوم بها السرور طول الحياة . فالطبيب الذي يعمل دائماً في علاج أبناء وطنه ولو بالأجر الكثير تراه يسعد بما يحصل

عليه من نتائج حميدة في استئصال علة مزمنة أو إنقاذ من يشرف على الهلاك بعلّة قاتلة ومرض فتاك ، وقد تنجد سعادته كلما كشف بتجاريبه علاجاً ناجحاً لمرض حير الأطباء . والمرشد الواعظ يسعد بما يرى من انتشار طائفة من الناس من الشقاوة إلى السعادة ، ومن ظلمات الشر إلى نور البر بوعظه وهدايته لأنه زكاهم وطهرهم ووصلهم إلى الإنسانية الكريمة واستقدمهم من الضلال .

والتعاضى الذى يشقى ويجهد لتوزيع العدالة بين الناس ، واستخلاص الحقوق لأصحابها من الظلمة والظفارة ، والذى لا يميز في قضائه بين ذوى الجاه وعامة الشعب ، وبين الثروة وذوى التربة ، وبين الخاصة والظعام إذا مثلوا أمامه فسوى بينهم في وجهه ومجلسه وأعطى كل ذى حق حقه . هذا التعاضى وأضرابه على ما يجدون من عناء يبيتون على راحة البال وهدوء الضمير ، وهم دائماً حاذرون أن يميلوا أو يضلوا أو يحابوا أو يتبعوا هوى . وتلك سعادتهم التى تلازمهم .

والقائد الذى يطوى نهاره وصدر ليله في رسم الخطط ويتنقل بين جنده ويشجذ العزائم ويجدد القوى ويتمتع بمصادر الخطر وموارده ويفرى بالعدو وبالنصر إنه — بالرغم مما هو فيه من عناء وكد وما عليه من تبعات وأعباء — سعيد بما ابتلاه به قلبه من قيام بواجب الدفاع عن فكرة وطنية أو أمة مظلومة أو حدود موطوءة أو وطن مغلوب أو دفع عدو باغ لأنه يحقق الخير لأمنه ويدفع عنها كيداً .

ويرى مكدوجل أنه لا بد من التفريق بين اللذة Pleasure والسرور Joy والسعادة Happiness ويرى أن هذه مراحل تصاعدية لما يحسه الإنسان من معنى السعادة أو اللذة ؛ فاللذات تكون في المأكل والشرب والملبس والركب والسكن ، وهى تهون دائماً ولا تبقى إلا يسيراً ، وقد يفقد الإنسان اللذة بها بالتكرار والمزاولة الدائمة كالذى يأكل المأكّل الشبيه والألوان الكثيرة فإنه يفقد اللذة بها بعد تكرارها . وكذلك الحال في المراكب والمساكن . والملابس . أما السرور فقد يكون أطول عمراً من اللذة كالسرور بنجاح الأبناء أو شفاء المريض أو لقاء الصديق . أما السعادة فعلى أجل من ذلك وأقوم ، وقد تستمر طول الحياة ، لأنها مرتبطة بما يحققه الإنسان من أغراض الخير للبشرية أو الجماعة . وكلما كانت شخصية المرء متكاملة كانت سعادته أدموم وأبقى وأعلى منزلة ، ولذا تراه يقول : إن السعادة في تكامل الشخصية . ومكدوجل يتفق مع أرسطو وغيره في كثير من مواضع هذا الرأي . ويقول الدكتور القوصى في كتابه « أسس الصحة النفسية » : ولكن السعيد حقاً هو ذو الشخصية القوية

الذى يعمل دائماً على تحقيق غرض سام خاص ، والذى لا تتعارض حاجياته مع صالح الإنسانية ، وربما كان أقرب الأمثال لذلك الأنبياء الذين لم يسعدهم المأكل والملبس أو يشقهم الجوع والطرْد والإهانة ، ولم يسعدهم كثرة الأولاد ، ولم يشقهم فقدهم ؛ وإنما كان يسعدهم أمر واحد هو الجهاد والسعى لتحقيق الفكرة السامية .

إذن فقد اتفق أهل الرأي على أن السعادة الحقة ليست إلا الخير والفضائل التى بها تحيا الإنسانية حياة طيبة شريفة ، ويشعر بها الفرد شعوراً متصلاً ، وتحسها الجماعة إحساساً عميقاً يسير معها فى الحياة . والسعادة ثمرة الفضائل التى يتحلّى بها الفرد والجماعة .

وكثير من الناس يعنون بتحصيل السعادة لأنفسهم قبل كل شيء ، فيقبلون عليها يستكملون فضائلها ويهذبونها ويوجهونها الوجهة الصالحة ، ويجمعون الإصلاح الفردى الشخصى أساس الخير ، وقد لا يتعدون دائرة الأسرة . وقد يكون ذلك نتيجة الأثرة الإنسانية التى غرست فى البشر ، وقد يكون ضناً من الفرد بكرامته أن تهدر ويهدوئه أن يثار وبراحته أن تتبدد ، إذا ما عرض للناس يركبهم ويرشدهم ويدعوهم إلى الخير ويقف فى طريق الشر وأهل البنى ، وقد يعتمدون فى ذلك على قول الله سبحانه : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ » دون أن يتقيدوا فى ذلك بقول الرسول الأمين صلوات الله عليه فى بعض حديث أبى ثعلبة : « لَأَنْكُمْ تَجِدُونَ عَلَى الْخَيْرِ أَعْوَانًا وَلَا يَجِدُونَ عَلَيْهِ أَعْوَانًا » ولا غرابة فيما ذهب إليه هؤلاء فإنه مذهب قديم لأحد فلاسفة اليونان أبيقور Epieurus وتبعه فيه كثيرون واستمر مئات السنين ، غير أن كثيراً من الناس اتهم هذا الفيلسوف بالنفعية المادية والإباحية الخاصة ، ولكنه كان على غير ذلك . واعتقد أن قعود الكثيرين من أهل الخلق فى هذا الزمان يتهجون هذا النهج ، فيكتفون بإصلاح ذاتهم ولا يتعدون ذلك إلى المجتمع ، ولا يكفون أنفسهم عناء الجهاد فى دفع الشرور عن الأمة ويؤثرون العافية ولا ينكرونها على المجرمين جرأتهم ، ولا يحضونهم على الخير مكنتين بأضف الإيمان ، إذ يقولون : لقد فسد الزمان واستشرى الشر وأعزل الداء وانصرف الناس عن الواعظ ، وقد لا نجد على الخير أعواناً اتباعاً لهذا الرأي ، وقد يجدون السعادة إذا قرئوا أعمالهم بأعمال غيرهم ممن انغمسوا فى الرذيلة من تدليس وغش ونهب وملق ورياء وانتفاع بالجاه الكاذب والكبر الحسب وبذل المال فى طريق الشر . نعم إن بين هؤلاء وبينهم بونا شاسعاً ، ولكنى أقول لهم : إنهم مع ذلك لم يحققوا السعادة لأنفسهم لأن الأشرار سيطفون على خيرات الأمة ويستلبون أرزاقها وينكفون بالالحين

منها ويرفعون الحديد ويضعون الكريم ويشيعون الفحشاء بين الناس، وبذلك يعملون الحياة جحماً يتدرج في شدته وقسوته من طبقة إلى طبقة حتى يعم الناس كافة .  
فأين إذن تكون السعادة والناس يتقلبون في البأساء والضراء !؟ لهذا كان مذهب السعادة العامة الذي يتكافل فيه الشعب هو الذي يجب أن يسود الإصلاح الخلقى .  
والرسول الكريم صلوات الله عليه يقول : « وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً »  
والله يقول في الإتيار : « ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً » .  
ويقول : « والذين تبوءوا الدارَ والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » . على هذه المبادئ السامية عاش المسلمون الصالحون ، وهي المبادئ التي زبد أن نرى عليها الجيل الجديد من أبناء المسلمين ليم التضامن والتكافل بينهم فيعيشوا معاً على حجة خالصة ومحبة واضحة لا متحاسدين ولا متباغضين ولا متناكرين .

يجب أن يتعلم التليذ في المدرسة وفي المنزل أن لذة الطعام والشراب واللباس وجمال السكن والركب ورفاهة العيش والتقلب في أعطاف النعمة لا يكون بها المرء سعيداً، وأن تحقيقها له وحده دون غيره ليس هو السعادة ، وأن أترابه وإخوته وإخوانه لا بد أن ينالوا كما ينال ، وأن إتيار المحتاج بالفضل من نعمته واجب عليه وأن آلام الغير تؤلمه وتؤذي ، وأنه يتساوى مع زملائه في المدرسة وإخوته في المنزل حتى يحس السعادة الحقة . كما يجب على الأبوين في المنزل والمعلمين في المدرسة أن يسوا بين الأبناء في المعاملة حتى لا يثيروا فيهم نزعات الاستئثار وحب الاستيلاء ، وحتى لا يزرعوا العداوة والبغضاء والحمد بينهم وأن يرتبوا الثواب والعقاب على الخير والشر ليعلموهم العدالة في الجزاء . كما يجب عليهم ألا يدللوا الأطفال ولا يتركوا لهم الجلب على الغارب يفعلون ما يشاءون وينالون كل ما يطلبون ، وأن يخلطوا في معيشتهم بين الحشونة والنعومة القليلة سواء في الأكل والملبس والنوم لأن حاجات النفس لا تنقضى ، والإنسان الذي يحقق رغبة يتطلع إلى غيرها .

والنفس راغبة إذا رغبته . وإذا ترد إلى قليل تنقع .  
يجب أن يتعلم الأبناء أن السعادة ليست في قضاء مآربهم ، وإنما في تحقيق الخير للوطن وأهله ، وأن الذين يوجهون كل جهودهم إلى تحصيل لذائذهم ليسوا هم السعداء وإنما سعادتهم للوهومة لذات فانية وأعمال باطلة . يجب أن يحمل الأبناء على الأعمال التي يحسون فيها ألماً ومرارة وتكون النتائج الرجوة فيها حميدة ليتعودوا تحمل المشاق

وركوب الأخطار والصبر على الكروه لأن الدنيا ليست نعمة مقبلة ولا راحة دائمة ولأن الذي لا يززع لا يحمى ، والذي لا يكذب ولا يتعب لا يجد الثمرات النافعة ولا النتائج الحميدة . يجب أن يتعلم الأبناء والبنات أن في الحياة قسوة لابد أن يلاقوها ومرارة لابد أن يذوقوها وغصصا لابد أن يتجرعوها ، وأن أمامهم عقداً عليهم أن يحلوا وعقبات عليهم أن يذلوها ، وأن يتعلموا أن لا تأواكل ولا تنكأ ، وأن يشاركونا في جميع الأعمال سواء في المنزل والمدرسة وأن يمارسوا ذلك فعلا في دروس الكشف والألعاب وفي الرحلات وجميع أمور النشاط المدرسي ليتعودوا حمل الأعباء والاهتمام بجميع الأمور . والوالدون والوالدات والمعلمون والملمات مسئولون عن ذلك كله لأن تعويد الحدث في سن الحداثة مزاولة هذه الأعمال يعودهم مزاولتها في كبرهم فلا يترفعون ، ولا يستكفون وفي الحياة تقلبات ، ونعمتها لاتدوم والرسول يقول : ( اخشوشوا فإن النعمة لاتدوم ) .

إن الفرص التي يجدها المعلمون والملمات في المدرسة لإنماء شخصية البنين والبنات وحراستهم في تصرفاتهم لاسيا في عهد المراهقة وإفصاح مجال الفضيلة وتنجيتهم عن مزاولة الرذائل مع توجيه الدائم للخير والصالح يجب أن تهتبل في حينها ، وهى لاتتاج للأبناء والأمهات لاسيا في بلادنا ، ولهذا كان العبء الملقى على المدرسة ثقيلًا وكان لابد لهذا العبء من أبطال يعملونه بمهارة وأمانة وتجربة ودراية ، أما أن يدعى لهذا العمل من لا يحسنونه ولا يستطيعون الاضطلاع به فشأن النتائج المحنومة فيه شأن النتائج التي يصطدم بها مريض استوصف لدائه غير طيب ، أو متنازعان تحاكما إلى غير قاض . أو بان لمنزل التمس لبنائه حداذا أو نجارا ، وإلا فلماذا لا يقيس الناس عمل غير المعلم المربي في الأبناء بعمل هؤلاء الذين لا دراية لهم بفن غيرهم ؟ لأن الضرر السريع لا يلحق بالأبناء كما يلحق صاحب المنزل الذي لا يلبث أن يتهدم من منزله الجزء الذي يبنيه له النجار أو الحداد أو صانع الفطير ؟ أو أن فعل العقاقير السامة أو التي تزيد المرض التي يصفها غير الطبيب للمريض قد تقضى عليه في الحال فتبدوا النتائج محزنة ظاهرة ؟

ألا يعلم الناس أن أثر هؤلاء المعلمين غير الفنيين في عقول الأبناء وأخلاقيهم كأثر العقاقير غير الملائمة للمرض في المريض ؟ ألا يكفهم ما وصل إليه الحال في المدارس من الجهل والفوضى مما يزيد على الزمن بلاء وضرراً ؟ لأن اللسان الذي يشكو به المجتمع والأبنين الصارخ الذي يحزن القلب ويؤلم النفس لا يجد الآذان التي تعيه والعقول التي تصدق في ترجمته وتوضحه للشعب وتبين أسبابه وتبعاته ؟ إنها مدهانة السياسة وتملق الأحزاب والطفرة وأخذ الأمر بدون عدة . والغرم على الأمة وحدها .

نعود فنقول ما الذى يحقق السعادة للفرد والمجتمع ؟ .

إن الذى يحقق هذه السعادة هو التربية الصالحة فى ظل القوانين الصالحة والحكام الصالحين ، فإذا فرضنا أن بالدولة مربين صالحين ومرشدين هادين يؤدون واجبهم فى المدرسة والمسجد والمجتمع وقاموا بما يركى النفوس ويصلح العقول ، ثم يخرج التلاميذ من بين يدي المعلم والمستمعون من بين يدي الواعظ والمستمعون للخطيب بالمسجد يخرجون إلى الشارع فيجدون الفضيلة المذبوحة والقوانين السيئة والسيئات العاشية والنفس والحداد والضلال والحتالين فإذا مجدهم تعليم للمعلم وعظة للناس ؟ الحق أن القوانين الصالحة هى التى تحمى التعاليم الصحيحة حتى تستقر فى نفوس الناس وتصطبغ بها حياتهم . ولكن كل ذلك يحتاج أيضاً إلى حاكم صالح تزيه مؤمن بهذه القوانين منفذ لها . حينئذ يغلو للفضيلة الجو الصالح ونهاها لها الحياة فتثمر ثمرها وتؤتى خيرها .

والحق أن الحكومة والأمة متضامنون فى تحقيق السعادة للشعوب وأن الأمم جميعاً والحكومات جميعاً متضامنون فى تحقيق السعادة للعالم . ولهذا كان الإسلام ديناً عالمياً ينظم الناس جميعاً بقوانينه الصالحة ونظامه الشامل ليوحد كلمتهم ويحقق الخير لهم .

وفى البلاد ذات النظام النيابى التى يتولى البرلمان تشريع القوانين فيها تقع تبعة السعادة الفردية والشعبية على عاتق البرلمان والحكومة المختارة منه إذ هى المسئولة عن نزاهة الحكم وحسن التنظيم وإنفاذ التشريع واقتراح القوانين الصالحة .

والشعوب تضع ثقها فى وكلائها الذين أنابهم عنها ، والنواب يختارون الوزراء من بينهم ويراقبون أعمالهم ويسددونهم عند الانحراف ويسقطونهم إذا أخطأوا وأصروا على الخطأ ، غير الحكم من الشعب وإليه ، وشره كذلك . ولهذا كان لا بد للشعب من رأى عام يصير يوجه سياسة الحكم فيحسن اختيار نوابه وهم يحسنون اختيار الوزراء . ولا يتأتى ذلك إلا بالتربية الفردية على يد المبدلين فى المدرسة والجامعة والتربية الجماعية على يد المرشدين والهداة فى الجماعات والمساجد وفى مجالس الوعظ وفى المناسبات السياسية والدينية .

والقوانين الصالحة تقاس صلاحيتها بما تحققه من الخير والسعادة للناس . ويوزن ذلك الخير بميزان الفضائل الخالصة التى تهدي إليها العقول السليمة والكتب السماوية . أما أن يكون القانون محققاً لبعض الخير ثم يكون له من الآثار فى هدم الخلق والدين

مابه يهد جوانبها فذلك مالا سبيل إلى قبوله واحترامه ، كما ترى مثلاً في قانون إجازة المراهقات التي يقطع الشرع بتحريمها فإن كسبها يحقق بعض الخير في المبرات ولكنه كسب حرام ورجس أثيم ، وهكذا ترى من القوانين ما لم يراع فيه جانب الفضيلة وإنما يراعى فيه الربح المادى فقط ، وذلك أمر شنيع ومحنة قاسية . هذه القوانين لا تحقق السعادة للأمة وللأفراد وهى لذلك لا تستحق الاعتبار والاحترام بل تستحق الإغفال والعصيان . كذلك الحكام الذين يديرون أمور البلاد ويقومون على تنفيذ قوانينها إن لم يكونوا مخلصين في التنفيذ يسوون بين الناس في المنافع ويسوون بينهم في الجزاء فإنهم لا يحققون السعادة للأمة كالحاكم الذى يفضل قريبه أو الذى من حزبه أو الموصى به على صاحب الحق أو يمهده لللافلات من العقوبة والاستيلاء على مائيس من حقه أو أكثر من حتمه كما هو الحال في توزيع أراضى مصلحة الأملاك على أفراد حزب بعينه أو تمكينهم من الخديعة التي يستولون بها على مائيس من حقهم ، وكما هو الحال فيمن ينتهزون الفرص من الوزراء فيحولون مشروعات الرى والصرف وإنشاء الطرق والجسور على الترع أو على النيل لصالحهم الخاص أو لصالح قوم من حزبهم . هؤلاء الحكام يستحقون غضب الله والشعب ويحقون الشقاء للأمة وزرعون الحقد والبغضاء بينهم بسبب الجور والظلم وهدم صرح العدالة .

إن هؤلاء جميعاً لا يصاح بهم حكم ولا يرقى بهم وطن ولا ينتظم بعملهم أمر الدولة إنما هم نفعيون انتهازيون يجب أن يؤدبهم الشعب بإبعادهم عن مناصب الحكم واحتقارهم في غدوهم ورواحهم .

وإذن فواجب الحكومة أن تكون ميزاناً صادقاً في توزيع الحقوق والواجبات « وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان » وبذلك تتوفر السعادة للأمة جميعاً ويؤدى كل واجبه لأمنه فإن كل راع مسئول عن رعيته « ألا فلكم راع ولكم مسئول عن رعيته » .

والله يقول الحق وهو يهدى السبيل



# مع العارفين

سلمة بن دينار

قليل من الناس من يعرف أبا حازم الأعرج سلمة بن دينار ، وأكثر هؤلاء لا يكاد يعرفه إلا رأياً للحديث عن سهل بن سعد وأنس بن مالك وابن عمر ومعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وطلحة بن عبيد الله وعطاء بن أبي رباح وآخرين . . . أما سلمة بن دينار ، المؤمن للشعر إلى ربه ، وصاحب القلب للشرق بالنور ، والقعدة الصالحة للساكنين . . . فذلك أمر أغفلته أكثر « كتب العلم » أو لم تنسح له ، وإن وسعته عين الله الذي يعلم السر والنجوى ، ووعته موازين السماء التي تحكم السر وأخفى . . . كان سلمة يعيش في معاني الآخرة يومه وإليه . . . وكان يأخذ بها نفسه أخذاً أليماً شديداً . . . فهو الذي يقول : لو نادى مناد من السماء بأمن أهل الأرض من دخول النار ، لحق عليهم الوجع من حضور ذلك الموقف ومعاينة ذلك اليوم . . . وهو الذي يحدث نفسه في خلوته بحاسبها فيقول : « يا أعرج ، ينادى يوم القيامة : يا أهل خطيئة كذا وكذا ، فتقوم معهم ، ثم ينادى يا أهل خطيئة أخرى فتقوم معهم ، فأراك يا أعرج تريد أن تقوم مع أهل كل خطيئة ! » — ويمسك بلجامها بمثل قوله يخاطبها : « اعلم أنك إذا مت لم ترفع الأسواق بعونك ، إن شأنك صغير فاعرف نفسك . . . » وروى جرير أن سلمة كان يمر على الفاكهة في السوق فيشتها فيقول : موعذك الجنة !

\*\*\*

كان رحمه الله ذكي العاطفة مرهف الوجدان . . . لا يرى مع الله شيئاً غيره . . . ولا يحجب بصيرته المتلاثلة عن وجه الله حجاب . . . يقول : « إن الشيطان إذا استمكن من قلب امرئ لم يبال ما صنع ولو صلى حتى يسقط لحم وجهه ! » — يقول سعيد ابن عبد الرحمن : سمعت أبا حازم يقول : « إن العبد ليعمل الحسنة تدره حين يعاها ،

وما خلق الله من سيئة أضر له منها . وإن العبد ليعمل السيئة حتى تسوء حين يعملها ؛ وما خلق الله من حسنة أنفع له منها . وذلك أن العبد ليعمل الحسنة تسره حين يعملها فيتجبر فيها ، ويرى أن له بها فضلاً على غيره ، ولعل الله تعالى أن يحبطها ويحبط معها عملاً كثيراً . وإن العبد حين يعمل السيئة تسوء حين يعملها ، ولعل الله تعالى يحدث له بها وجلاً يلقى الله تعالى وإن خوفها لفي جوفه باقٍ » ؛ وسمعه سفيان بن عيينة يقول : « إني لأستحي من ربي عز وجل أن أسأله شيئاً فأكون كالأجير السوء إذا عمل طلب الأجرة ، ولكني أعمل تعظيماً له . . . » . كان سلمة في يقظة دائمة يحياها مع الله على حد كدر السيف ، ويرى ذلك مقتضى الإيمان في المؤمن ؛ ومن وصاياه : « ينبغي للمؤمن أن يكون أشد حفظاً للسان منه لموضع قدميه » . .

\* \* \*

وإنك ليدعشك وأنت تطالع هذا الجمال في قلبه الكبير ، أن تراه لا ينطوى عليه انطواء اللقطة عن الناس في صومعة ، بل تراه قوياً به على كل منكر ، جريئاً به في الحق لا يخشى لومة لائم . . . يقول ابن أبي كثير : دخل سليمان بن عبد الملك المدينة حاجباً فقال : هل بها رجل أدرك عدة من الصحابة ؟ قالوا : نعم ! أبو حازم . فأرسل إليه ، فلما أتاه قال : يا أبا حازم ما هذا الجفاء ؟ قال : والله ما عرفني قبل هذا ولا أنا رأيتك فأني جفاء رأيت مني ؟ فالتفت سليمان إلى الزهري قائلاً : أصاب الشيخ وأخطأت أنا . يا أبا حازم : ما لنا نكره الموت ؟ فقال : عمرتم الدنيا وخربتم الآخرة فتسكروهن الخروج من العمران إلى الخراب . قال : صدقت . فقال يا أبا حازم : ليت شعري ما لنا عند الله تعالى غداً ؟ قال : اعرض عمالك على كتاب الله عز وجل . قال : وأين أجده من كتاب الله تعالى ؟ قال : قال الله تعالى : « إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَ الْفَجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ » . قال سليمان : فأين رحمة الله ؟ قال أبو حازم : قريب من المحسنين . قال سليمان : ليت شعري كيف العرض على الله غداً ؟ قال أبو حازم : أما المحسن كالغائب يقدم على أهله ، وأما السيء كالآبق يُقدم به على مولاه . فبكي سليمان واشتد بكأوه ، ثم قال : يا أبا حازم : كيف لنا أن نصلح ؟ قال : تدعون عنكم الصلف وتسمعون بالروء وتعدلون . قال : يا أبا حازم وكيف المأخذ من ذلك ؟ قال : تأخذ به بحقه وتضعه بحقه في أهله . قال : فما أعد العدل ؟ قال كلمة صدق عند من ترجوه وعفافه . قال : فما أفضل الصدقة ؟ قال : جهد المقل إلى يد البائس الفقير لا يتبعها من

ولا أذى . قال فما أسرع الدعاء إجابة ؟ قال : دعاء المحسن للمحسنين . قال :  
يا أبا حازم من أكيس الناس ؟ قال : رجل ظفر بطاعة الله تعالى . فعمل بها ثم دل  
الناس عليها . قال : يا أبا حازم هل لك أن تصحبنا وتصب منا ونصب منك ؟ قال :  
كلا ! قال : ولم ؟ قال : إني أخاف أن أركن إليكم شيئاً قليلاً ، فيذيقني الله ضعف الحياة  
وضعف الممات ثم لا يكون لي منه نصير . قال : يا أبا حازم ، ارفع إلى حاجتك . قال :  
نعم ! تدخلني الجنة وتخرجني من النار . قال : ليس ذلك إلي . قال فما لي حاجة سواها .  
قال : يا أبا حازم ، فادع الله لي . قال : نعم ! « اللهم إن كان سليمان من أوليائك  
فيسره لخير الدنيا والآخرة ، وإن كان من أعدائك فخذ بناصيته إلى ما تحب وترضى »  
قال يا أبا حازم : أوصني . قال : نعم ! سوف أوصيك وأوجز : نزه الله تعالى وعظمه  
أن يراك حيث نهاك ، أو يفقدك حيث أمرك ! ثم قام فقال سليمان : يا أبا حازم ،  
هذه مائة دينار ، أنفقها ولك عندي أمثالها كثير . فرمى بها وقال : والله ما أرضاها  
لك ، فكيف أرضاها لنفسى ؟ إني أعيدك بالله أن يكون سؤالك إياي هزلاً ،  
وردى عليك بذلك ! ! إن كانت هذه المائة دينار عوضاً عما حدثتك ، فالمينة  
والدم ولحم الخنزير في حال الاضطراب أحل منه . وإن كانت من مال المسلمين فلا حاجة  
لي فيها . إن بني إسرائيل لم يزالوا على الهدى والتقى حيث كان أمراؤهم يأتون إلى علمائهم  
رغبة في علمهم ، فلما نكسوا وسقطوا من عين الله تعالى وآمنوا بالجبت والطاغوت  
كان علمائهم يأتون إلى أمرائهم ويشاركونهم في دنياهم . . . »

ألست ترى في كلمات سلمة مصداق ما قاله زيد بن أسلم عنه : ما رأيت أحداً الحكمة  
أقرب إلى فيه من أبي حازم . . . ؟

\*\*\*

وانك لتقرأ مع ذلك ما حفظه الرواة من آثاره ، فتعجب له كيف كان يتكلم !  
وتأنس إلى نور من النبوة يتردد في صدره ؟ فهو به على قدم نبيه الذي أوتي  
جوامع الكلم ! يروي ابن عيينة أن سلمة دخل على أمير المدينة ، فقال له : تكلم .  
يقال : « انظر الناس يبابك : إن أدنيت أهل الخير ، ذهب أهل الشر ، وإن أدنيت  
أهل الشر ، ذهب أهل الخير » .

ويذكر يعقوب بن عبد الرحمن أنه قال : « شيان إذا عملت بهما أصبت بهما  
خير الدنيا والآخرة ، ولا أطيل عليك . قيل : وما هما ؟ قال : تعمل ما تكره

إذا أحبه الله ، وتكره ما تحب إذا كرهه الله عز وجل .

ومن كلامه : « رضى الناس بالحديث وتركوا العمل » و « ما مضى من الدنيا فغلم ، وما بقى فأمانى » و « أفضل خصلة ترجى للمؤمن أن يكون أشد الناس خوفاً على نفسه ، وأرجاه لكل مسلم » .

ويقول عن إبليس : « وما إبليس ؟ والله لقد عصى فهاضر ، ولقد أطيع فما نفع ا »

\*\*\*

هذا هو « سلمة بن دينار » فى آفاقه العالية ، وما أعجب أن تراه وهو محلق فيها ، قريباً من ذوى الهمم الكيلة ، يؤدبهم بمثل قوله : « قد رضيت من أحدكم أن يُبقى على دينه كما يبقى على تعليمه ا » .

وأعجب منه أن تسمعه يقول : « إني لأعظ وما أرى للوعظة موضعاً ، وما أريد بذلك إلا نفسى ا » .



محققات يوم سدى

## سنة

الدين الإسلامى هو السنة التى وضعها الله للناس كما وضع السنن الكونية الأخرى للشمس والقمر والحيوان والنبات وكل ما فى السماوات وما فى الأرض وما بينهما .

مس الرضبى

# في طريق البشرية

## الذل ...

هَذَا ! هُنَاكَ وراءَ السَّيْنِ . .  
وَقَفْتُ عَلَى قُرْبِ هُذْبِ يَتِيمٍ  
إِذَا هَفَّ أَبْصَرَ طَيْراً يَنْوَحُ  
وَأَنْ مَالَ مَالَتْ جَمِيعُ الرِّزَايَا  
حَسَبْتُ الْخَطِيئَةَ فِي طَرَفِهِ  
مُلْعَمَةً لَا تَطِيقُ الْكَلَامَ  
وَحَلْتُ عَلَى نَحْلِهِ رَاحَةً  
عَلَيْهَا سُؤَالَ . . قَدِيمِ السُّؤَالِ  
وَمَرَّتْ عَلَيْهِ جِيَاعُ الْعُصُورِ  
وَأَبْصَرْتُ فِي غَيْبِهِ ضَارِعاً  
وَتَأْوِيَةً مِنْ بَقَايَا ضُلُوعِ  
هَوَى وَتَحَطَّمِ مَلَأَهُ  
وَضَاعَ بِهِ الْمَوْجُ تَحْتَ الرِّيَّاحِ  
وَفِي وَجْهِهِ مِنْ لِطَامِ الْأَكْفِ  
تَزْجُرُ فِيهَا سُيُولُ الْهَوَانِ  
وَأَوَاكُرُ يَوْمٍ طَوِيلِ النَّعِيبِ  
وَفِي زَحْمَةٍ مِنْ خُطَا الْعَابِرِينَ  
تَوَارَى مِنَ الْخِزْيِ تَحْتَ الْجَبِينِ  
وَجُرْحاً يَبُوحُ بِشَيْءٍ دَفِينِ  
وَحَطَّتْ عَلَيْهِ بُرْزُهُ مَهِينِ  
مُلْتَمِسَةً الْمَارِ تَخْفَى الْأَيْنِ  
وَأَنْ كَلَّمْتُ غَمَمَتْ بِالزَّيْنِ . .  
تَسْوَلُ إِغْفَاءَ السَّامِعِينَ  
وَمَا زَالَ يَنْسَطُ تِلْكَ الْيَمِينَ . .  
عَلَى خَدِّهِ لَطْفُ الظَّالِمِينَ  
تُحَدِّثُنِي عَنْ بَقَايَا سَفِينِ  
وَضَاعَتْ بِهِ سِيرَةُ الْفَارِقِينَ  
وَتَحْتَ الدَّجَى الْمُسْتَبِيدِ الْعَيْنِ . .  
أُخَادِيدُ مِنْ صَفْمَةِ الضَّارِبِينَ  
وَتَهْدَرُ بِالْمَلْعِ الْمُسْتَكِينِ  
يُهَاتِي وَيَصْرُخُ لِلتَّاعِسِينَ

وَسَوْفَ ، وَهَلَاكَ ، وَمَثْوَى قُبُورٍ      وَمَاوَى دُهُورٍ مِنَ الْهَالِكِينَ  
وَوَظْهَرُ تَحْتَى ، وَسَوَاطُ تَدْنَى      لِيَكْرَعَ مِنْ لُجَّةِ الرَّاكِمِينَ  
وَنَفْسُ يَعْفُ ذُبابُ الْغَنَاءِ      عَلَى آدِمِي لَدَيْهَا سَجِينٌ ..  
أَخَى مَا دَهَاكَ .. فَلَمْ يَبْسُقْ فَيْكَ      لِبَاغٍ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا ظُنُونُ  
تَلَاشَيْتَ فِي كُلِّ شَيْءٍ تَرَاهُ      كَأَنَّكَ مِنْ دُونِهِ لَنْ تَكُونُ  
وَأَمَعْتَ حَتَّى سَبَقْتَ الْقَطِيعَ      إِلَى حَيْثُ يَنْتَظِرُ الْجَازِرُونَ

\*\*\*

حَلَقْتُ .. بِذَلِكَ بَيْنَ الْعِبَادِ      وَإِغْضِ طَرَفَكَ لِلنَّاطِرِينَ !  
أَجِبْنِي أَنْتَ الَّذِي فِي طَعَامِي      نَسَلْتُ حَتَّى خَلَسَتْ الْبُطُونُ ؟  
أَنْتَ الَّذِي قَدْ نَهَيْتَ الشَّمَارَ      وَلَمْ تَذَرِ حَتَّى بَكَتْهَا الْعُصُونُ ؟  
أَفَى قَاعٍ بَطْنُكَ زَادَ حَرَامٌ ؟      أَحَقُّ بِمَائِكَ لِلظَّامِثِينَ ؟  
الْأَغْضَبْتَ رَبَّكَ خَلْفَ الظَّلَامِ      وَأَرْضِيَّتَهُ فِي خِصَمِّ الْعُيُونِ ؟  
أَكُنْتُ مَعَ الظُّلَمِ ، أَمْ دُقَّتْهُ      وَوَرَّثَتْهُ لَشَقَاءِ الْبَنِينَ ؟  
وَصَاحِبَتُهُ وَهُوَ لَحْنٌ رَخِيمٌ      وَأَنْتَ الصَّدَى وَالْمَدَى وَالشُّجُونُ !  
طَعَامُكَ يُعْطِيهِ مُعْطَى السَّمَالِ      وَمَاؤُكَ يُجْزِيهِ مُجْزَى الْعُيُونِ ،  
فَقِيمَ ارْتِضَاخِكَ تَحْتَ الْهَوَانِ ؟      وَتَقْوَاكَ لِلذَّلِّ طُولَ الْقُرُونِ ؟  
ظَلَّتْ أَسَانُهُ .. وَالْقَضَاهُ      عَلَى رَأْسِهِ شَاهِدٌ لَا يَمِينُ  
فَنَسَكَّسَ أَهْدَابَهُ لِلتُّرَابِ      كَمَا كَانَ مُسْتَفْرِقًا فِي السُّكُونِ  
خُلُوهُ يَقْتَاتُ مِنْ ذُلِّهِ      حَصِيدَ الرِّزَايَا .. وَقَوْتَ الْجُنُونِ !!

للأستاذ السيد عمر بهاء الأميري

قم أحي في الشرق الرميم يا شاعر البعث العظيم  
يا نظيرة في الغيب وا ثقة برحم رحيم  
يا فكرة مشبوبة بالعشيق ، في قلب سليم  
وبصيرة وهاجة الإدراك تنفذ في الصميم  
يا فطرة الصديق الضراح وقوة الحق القديم  
وسجية الخير الفراح السلس العذب العميم  
يا مؤمناً « بالذات » إيمان الفتى الثابت الحكيم  
يا موقناً بخمودها إيقان ذي ثقة علم  
قم وجهه اللامع بالذكرى إلى النهج القويم  
صحح « ذواتهم » وأخرجهم من الليل البهيم  
روح الفرنج - وإن تولوا - في كيانهم مقيم  
فارجم بأنفسهم مكا من كل شيطان رحيم  
واقدح بهم نار الوغى واخرق بهم دنيا المشيم  
جرح العلى من مدعى الإصلاح وخاذ السيم  
والجد ليس ينال بالدعوى وبالصوت الرخيم  
عب الرسالة ليس لهواً إنه عبء جسميم  
القول دون الفعل لا يهدي الصراط المستقيم

# طوبى لهم...

اسماحة الأستاذ السيد عبد الله كئون  
عالم طنجه

طوبى لهم ، طوبى لهم ما كان أصلح بالهم !  
قَوْمٌ عَلَى أَصْلِ النَّجَّةِ رُدِّ قَدْ بَنَوْا أَخْوَالَهُمْ  
نَبَذُوا الْهَوَى فَنَعَلُوا أَنْ يَنْبَذُوا أَوْحَالَهُمْ  
وَنَحَقُّوا مِنْ نَفْلِهِمْ فَنَبَذُوا آمَالَهُمْ  
لَمْ تُلْهِمْهُمْ دُنْيَا وَلَا حِرْصٌ عَلَيْهَا غَالَهُمْ  
لَمَّا رَأَوْهَا ، وَالْمُنَى فِيهَا تَفَوَتْ مَنَالَهُمْ  
وَرَأَوْا لِمَحْتَمُومِ الْفَنَاءِ مَالَهُمْ وَمَالَهُمْ  
بَتُّوا قَطِيعَتَهَا وَقَا مُوا يَخْطُبُونَ كَالَهُمْ  
رَامُوا حَيَاةَ الْحَالِدِينَ فَشَمَرُوا أَذْيَالَهُمْ  
وَجَرُّوا إِلَى غَايَتِهِمْ كُنْ بِسَبِقُوا آجَالَهُمْ  
حَتَّى إِذَا خَتَمَ الْيَقِينُ بِحَقِّهِ أَعْمَالَهُمْ  
لَمْ يُؤْخَذُوا عَنْ غِرَّةٍ أَوْ بِسْتَقْلُوا مَالَهُمْ  
فَهُمْ عَلَى سُرُرِ الْمُحَبَّةِ قَدْ نَضَّوْا أَسْمَالَهُمْ  
يَسْتَبْشِرُونَ بِمَا لَقَوْا هُ وَبِعَنَمُونَ وَصَالَهُمْ  
طوبى لهم ، طوبى لهم ما كان أصلح بالهم !



# إخواننا في تركستان الشرقية

● تقع التركستان الشرقية في قلب قارة آسيا ، يحدها شمالاً سيبيريا وجنوباً كشمير والتبت ويحدها من الغرب التركستان الغربية وأفغانستان ، وشرقاً الصين وصحراء جوبي ومنغوليا ، وتبلغ مساحتها ١٨٢٤٤١٨ كيلو متر مربع وسكانها نحو ثمانية ملايين من النفوس ، ولغتهم اللغة التركية ، ٩٥ ٪ منهم مسلمون والباقي أقليات صينية ومنغولية ومنشورية .

الزئفة المعدنية	المعدن	عدد المناجم	المعدن	عدد المناجم
الذهب	٢٥	رصاص	٣٢	
الفضة	١٦	بترول	٢٤	
الحديد	٤٦	خم	٧٠	
اليورانيوم	٢	كبريت	١٣	
ولفرم	٢	زئبق	٢	
		سوديوم	٣١	

● استولى الروس على التركستان الشرقية سنة ١٩٣٤ بعد معارك طاحنة مع القوات الوطنية ففتحت بذلك صفحة سوداء في تاريخ التركستان الشرقية بدأها الروس بزج رجال الحكومة الوطنية في السجون حيث أعدموا فيها وعلى رأسهم الحاج خوجة نياز رئيس الجمهورية ، ومولانا ثابت رئيس الوزراء وأعضاء وزارته كما أعدم الزعماء وحكام الأقاليم والأعيان وعلماء الدين وألوف من الأبرياء وأحرقت المدن ونهبت وأخذت نحو مائة سيارة نقل تنقل نفائس مدينة (ايلى) وتحفظها التاريخية شهرين كاملين إلى روسيا .

● من الأساليب الجهنمية (١) التي أباد بها الروس مائة ألف من المعتقلين :

- وضع خوذته حديدية على الرأس وإمرار التيار الكهربائي فيها لاختلاص العيون من محاجرها
- ربط الرأس في طرف آلة ميكانيكية وبقي الجسم في أخرى ثم تدار كل من الآليتين اتجاهات مضادة .
- كي كل عضو من الجسم بقطعة من الحديد محمأة إلى درجة الاحمرار .
- تمشيط جسم المسجون بأمشاط حديدية حادة .
- نenf كتل من شعر الرأس بعنف مما يسبب اقتلاع جزء من فروة الرأس .
- جعل المسجون هدفاً لرصاص الجنود يتمرنون عليه .
- إحراق المسجون بعد صب البترول عليه .

(١) لقد استعمل الانجليز بعض هذه الأساليب في عرب فلسطين أثناء الانتداب .

● اهتم الشيوعيون ببت سمومهم وأفسكارهم في النشء الصغير وأخذوا يلقتونه المبادئ الشيوعية ، وحاربوا اللغة القومية والتاريخ القومى والآداب القومية ليقطعوا الطريق بين النشء وماضيهم وليدبحوهم في العنصر الروسى إلى الأبد .

● أنشأ الروس مؤسسة بوليس سرى تسمى ال ج . ب ا و للقضاء على الحركات المعادية لهم

● أجبروا الفلاحين على ألا يزرعوا شيئاً سوى القطن لكي يغطوا حاجة روسيا منه ، وحرّموا الأهالى من زراعة القمح وأخذوا يرسلون من القمح كميات ضئيلة وأنواعاً رديئة إلى التركستان مقابل ما يأخذونه من القطن حتى شحت موارد الطعام واكتسحت البلاد مجاعة مخيفة ذهب ضحيتها لغاية سنة ١٩٣٩ ستة ملايين من التركستانيين .

● حارب الروس الدين الإسلامى حرباً لا هوادة فيها غرّبوا المساجد والمعاهد الدينية وحولوها إلى دور للهو واسطبلات للخيول ومسكنات للجند . وأحرقوا الكتب الدينية والتاريخية وألغوا الحروف العربية وأرغموا الناس على استعمال الحروف الروسية . وقسموا البلاد إلى عدة أقسام مع أن السكان جميعاً من جنس واحد ولهم لغة واحدة وعادات واحدة ، ومنح الروس لغة أهل البلاد إلى خليط من الروسية والتركستانية حتى تعذر التفاهم بين سكان الولايات المختلفة .

● وما إن تنفس أهل التركستان الشرقية الصعداء بعد انسحاب الروس سنة ١٩٤٣ حتى بدأ الروس يضعون خططهم الشيطانية لمعاودة الاستيلاء عليها ونفذوا خططهم سنة ١٩٤٩ حين زحف أكثر من ٢٥٠.٠٠٠ جندي من الصينيين الشيوعيين مجهزين بأحدث الأسلحة والعتاد الاستيلاء عليها . وكان الاحتلال في هذه المرة مزدوجاً تأزر فيه الروس والصينيون الشيوعيون

● وجه الروس اهتماماً خاصاً إلى ولاية ( ايل ) التى تتمتع بميزات كثيرة فهى غنية جداً بالمعادن المهمة كالحديد والفحم الحجري كما أنها قريبة من النامى الفنية بمعادن البورانيوم والولفرام وذات موقع منيع جداً يجالها الشاهقة فضلا عن بعدها عن متناول الفاذفات المعادية وقربها من روسيا ، وقد استغلت روسيا هذه الميزات فأنشأت في هذه المقاطعة مصناً ذرياً .

● ويحفظ الروس بقوات عسكرية هائلة في التركستان الشرقية تتجاوز المائة ألف جندي . وقد بدأ الروس في إنشاء مصانع أخرى للأسلحة الثقيلة والخفيفة ، كما أنهم قد بدأوا في إنشاء مدينة صناعية مهمة . وأنشأوا في المدة بين عام ١٩٣٣ ، ١٩٤٣ ١٣ مطاراً .

● للتركستانيين مطالب تنلخص في :

- ١ - تبني جامعة الدول العربية لقضيتهم وعرضها على مجلس الأمن .
- ٢ - مساعدة اللاجئين التركستانيين في مختلف البلاد الإسلامية . وتسجيل السبل لتعليم أولادهم
- ٣ - إحتجاج الدول الإسلامية على روسيا والصين الشيوعية ومطالبتهم بالانسحاب من التركستان .

# في أفق العالم الإسلامي

## القدس بين المذنبين والمنهويين ...

بيت القدس في خطر !!!

لنا ندرى متى تزول هذه البلاءه التي أصابت المسلمين ! لأنهم لا يستطيعون — والنذر تتوالى بين أيديهم — حتى تقع الواقعة ! لأننا قد نمذّرهم حين لا يبصرون في الظلام ولكن كيف نمذّرهم بعد أن تطلع الشمس ويستبين وجه النهار ؟

لم يمض على معركة فلسطين إلا ثلاث سنين أو دون ذلك ، أعنى المعركة الهزلية التي انتهت بمؤامرة الهدنة الأولى ثم الثانية . . . وهي — على هذا — كانت مسرحاً تكشفته فيه فضائح غزبية ، وأسفر فيه اليهود عن حقيقتهم القادرة ذات الخالب والأنياب ، ورأينا رأى الدين حقائق المصطلحات الكاذبة : « مجلس الأمن » و « الدول الكبرى » و « الضمير العالمي » ، وقرأنا بأحرف بارزة من ضحايا عزيزة وخسائر فادحة وآمال خائبة تفسير قول الله عز وجل « لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء : بعضهم أولياء بعض » ، لم يمض على كل ذلك إلا ثلاث سنين ذابال المسلمين كأنهم قد نسا كل شيء . كان ! وما يلهم لا يزال ساستهم لا يبيدون إلا النسل في ردعات هيئة الأمم وفي مكاتب السفراء واللفوضين ، وإلا الاحتجاج ، ثم الاحتجاج بشدة ، ثم الاحتجاج شديد الفهجة جدا ، ثم . . . لاثم بعد هذا إلا الميوعة والتغريب وضياح الوقت والسكرامة والبقية الباقية من فلسطين ! !

لقد عدنا نسمع ونقرأ أن ساسة العرب يطرقون باب أميركا لتنذر إسرائيل وتعلمها من جعل القدس عاصمة لها . . . وأن وزارة الخارجية الأمريكية طلبت من إسرائيل ألا تنقل إدارات أخرى — غير وزارة الخارجية التي تقرر نقلها — إلى القدس وألا تطلب من الممثلين السياسيين نقل بعثاتها إليها ريثما تنقذ الجمعية العامة للأمم المتحدة . وبينما ساسة العرب يرجون أميركا ، وبينما أميركا ترجو إسرائيل « هذا الرجاء الرقيق » . . . نرى إسرائيل ماضية في تحقيق ما ترجوه « هي » . . . والذى ترجوه — علم ساستنا الأذكياء أو لم يعلموا — هو تحقيق حلمها الديني المتبق : هدم المسجد الأقصى وإقامة الهيكل اليهودي مكانه . واستخراج التوراة المدفونة تحته كما يزعمون . . . ؟ فليس رجاء أميركا بالذي يجد مكانا في عقلية إسرائيل وعقيدتها . . . إن الحركة الصهيونية التي كلغت في سبيل إسرائيل تمت بأمم صهيون وهو جبل في « القدس ! » ولم تنقطع محاولات اليهود خلال الانتداب البريطاني لامتلاك الأراضي والمفارات في « القدس »

وللاستيلاء على بعض المقدسات الإسلامية وخاصة مكان البراق الشريف للتسرب إلى ساحة المسجد الأقصى المبارك لإعادة بناء هيكلهم ، ولكن هذه المحاولات لم تكف لتهود القدس رغم الأموال الطائلة التي خصصتها اليهودية المالية لذلك ، ورغم المساعدات التي تنهأت لليهود في ظل الانتداب الإنجليزي الذي أنهى في مايو سنة ١٩٤٨ والعرب يكونون أكثرية القدس ويمثلون ٩٢ ٪ من مجموع أراضيها وممتلكاتها وذلك بفضل نبات أهل القدس وجهود الهيئات العربية والدينية والمجلس الإسلامي الأعلى ، حتى إن هيئة الأمم المتحدة في قرارها الذي أصدرته في ١٩ نوفمبر سنة ١٩٤٧ بالتقسيم الجائر لم تستطع وضع القدس في القسم اليهودي المقترح لصيغتها العربية . فلبأ اليهود إلى القوة لتحقيق ما يريدون ، وبدأوا بمخديمة الهدنة المؤقتة في القدس عند دخول الجيوش العربية فلسطين ، ولولا فضل الله وحماية الأقصى من أهل القدس ومن المتطوعين لحاصت القدس كلها لليهود قبل أن يصل إليها جيش شرق الأردن ، ولكنهم استطاعوا أن يحتلوا القدس الجديدة التي تسلموا أكثرها بضاعة مزجاة من الانجليز عند مغادرتهم في آخر أيام الانتداب المشؤم ، ولم يسمهم في القدس القديمة إلا التسليم تحت وطأة هجوم المتطوعين ( السكوماندوز ) بعد فجر ليلة مباركة .

وهكذا بقيت القدس القديمة عربية مما جعل الكونت فولك برنادوت يوصي بضم القدس إلى القسم العربي . . وظل اليهود ماضين في هزمهم على تهويد بقية القدس وهم أولاء يقومون بمحركات ومحاولات عسكرية . فقد هزروا قواتهم في مرافعات القدس الجديدة وحشدوا قوات عسكرية في الأماكن المشرفة على القدس القديمة ، واحتشد كثير منها في منطقة ( شتل ) وهي منطقة استراتيجية هامة لا تقضاض منها على البلدة القديمة ، وثبت أيضاً أنهم حاولوا تهريب كميات كبيرة من الأسلحة والعتاد إلى الجانحة العربية ومستشفى هاداسا في المنطقة الحرام على جبل الزيتون الذي يتسلط على القدس القديمة وعلى ساحة المسجد الأقصى المبارك بصورة خاصة . وتدل جميع القرائن على أن اليهود يمتزمون توجيه ضربتهم إلى القدس لاحتلالها ومواجهة هيئة الأمم المتحدة في دورتها القادمة بالأمر الواقع كما هو لديهم ، ويقال أنهم سيستغلون في ذلك فرصة مشكلة العرش في شرق الأردن وظروف الانتخابات في أمريكا وحاجة المرشحين إلى الأصوات التي يملكها اليهود وأموالهم .

هكذا يقف المسجد الأقصى المبارك وحوله صف المسلمين الأول من أهل القدس في مهب خطر عاصف .

ماذا يفعل المسلمون إزاء ذلك ؟ إزاء مؤامرة تهويد القدس القديمة كما رأينا ؟ إن ساستهم الكبار يرون في اقتراح « التدويل » غملاً من الخطر : مع أن تدويل القدس يحل في طياته الضر المستطير لأهل القدس ولقضية فلسطين وللعرب أجمعين .

إن القدس ، أو ما بق عريباً منها بتعبير أدق ، في وضعها الحالي مدينة منهوكة مهالكة كطير مهين الجناح ، تعاني الفقر المدقع والركود الشامل والحرمان الرير . لقد كانت في عهد الانتداب مقر السلطة المركزية في فلسطين ، وعلى موقع يربط القسم الداخلي من البلاد شماله بجنوبه ، وعلى

مركز المرور بين الأردن والعراق وسائر الشرق من جهة ، والبحر الأبيض ومصر من جهة أخرى ، وكانت مركزاً لعدد وفير من القرى تصرف فيها منتوجاتها وتأخذ منها حاجاتها .

وفي كارثة فلسطين إرتأت القدس بجميع ما كانت تتمتع به من ميزات :

فقد انتقل مقر السلطة المركزية إلى عمان ، وبذلك تحول عنها كثير من أهلها ولم يعد لسائر البلاد ما يربطها بها من هذه الناحية .

وباحتلال اليهود للقدس الجديدة ، وبسيطارتهم على القسم الغربي من البلاد لم تعد القدس مركز المرور بين الشرق ومصر والبحر المتوسط .

وكذلك بسيطرتهم على الجزء الهام المسار بالمدينة من الطريق الذي يصل الداخل الشمال بالجنوب أفقدها ميزة الموقع ، وقد أنشئت طريق جديدة في القسم الغربي إلا أنها لا تغني ذلك الفناء لسبيين :

أما الأول فلائها أصبحت تربط بين عدد محدود من البلاد بين جنين في الشمال والخليل في الجنوب وقد كانت تربط من قبل بين سوريا عن طريق جسر بنات يعقوب ومصر عن طريق صحراء سيناء الداخل إلى الاسماعيلية ، وأما السبب الآخر ، وهو يرجع إلى انتقال السلطة المركزية إلى عمان ، فإن ما بقي من مدن الشمال والجنوب قد وصلت بعبان رأساً بطرق جديدة لا تمر بالمدينة المقدسة .

وبالاحتلال أيضاً فقدت القدس أكثر القرى التي كانت تعتبر مركزاً لها .

وبتت القدس مدينة هجرها كثير من أهلها انتجاعاً للرزق ، ومع ذلك فإنها تضيق بسكانها وأكثرتهم لاجئون من جميع البلاد ومن في حكمهم من أجلاوا عن أحيائهم المحتلة فيها ، وهؤلاء ليس في طاقهم أنفاس المدينة وقوام عيشهم بمحسسات وكالة غوث اللاجئين الدولية .

فالقدس الآن ، وهذا الحال حالها ، تتعلق بكل ما تحسب فيه خلاصها أو التخفيف عن وطأة ما تعاني من ضيق . وتدويلها قد يلاقى قبولاً عند الفلك من قصار النظر ممن يرون فيه مصلحة خاصة من الأمل في استرداد ما فقدوا من أملاك باحتلال اليهود ، أو في اتساع مجالات العمل فيها برفع الحدود التي تقسمها وفتح الطرق التي تنصل بها . غير أن السواد من قاطنيها مع هذه الشدة لا يستغيثون التدويل ، بل يأبونه ويرفضونه ، لأنهم يدركون خطر التدويل ويزنون قبل غيرهم ما تنفي به ارهاصات التدويل من أوحش العواقب وأشمل البلايا .

إن خطر التدويل يهدد المدينة المقدسة بضياح محقق .

إن تدويل القدس يعني خروجها من نطاق المنازعة بين الدول العربية واليهود إلى الوضع الدولي فإذا كان في العرب عزم لاسترجاع فلسطين المغصوبة وإعادة الأرض إلى أصحابها فإن الوضع الدولي في بيت المقدس سيحيل ذلك إلى صعوبة مستحكمة ، بل إلى استحالة لا راداً لها ، والفرع في استنقاذ فلسطين معناه عداء عام لجميع الأمم .

ثم إن إشاعات التدويل قد أدت إلى نشاط ملحوظ من الأديرة والمؤسسات التبشيرية التي تقضيها أموال أجنبية وتقوم عليها مؤسسات أجنبية وهي جادة في تملك الأراضي وبناء الأديرة في القدس وحولها . وقد ملنا بصفقات تمتد ، ورأينا أحياء بكاملها في صميم المدينة تهدم وينشأ مكانها بنايات كندية أشبه في نخط بنائها بالفلاح والمصون . ولا يزال هناك سيطرة ناشطون يعملون على تملك هذه المؤسسات الأراضي والمنازل بكل وسيلة . إن هذا العمل لا يرضى المواطنين المسيحيين

بله المسلمين لأنهم يعلمون أنها منشآت تؤسسها أموال أجنبية وتمدها أغراض استعمارية لا تألوا جهداً في تجريد المدينة من عروبها وعزلها عن تاريخها . وقد حاولوا التلصق في القسم المحتل فلم يفلحوا ، بل لقد وجدوا في إنشاء مدارسهم تحت السلطة اليهودية عنفاً ومقاومة سلبية جعلتهم يركزون جهودهم في قسنا المنكود . وموظفون الذين يعملون هنا هم أنفسهم الذين فشلوا في إسرائيل .

ولنفرض أنه حم القضاء ، ونفذ تدويل القدس . إن الرأى البصير ليرى هول الكارثة وجسامة الخطر . إذ بذلك :

١ - تصبح المدينة المقدسة مركزاً لجانوسية عالمية على جميع الأقطار العربية بحكم مركزها المتوسط لحساب كل طامع من الدول الغربية والشرقية على العموم ، ولحساب لإسرائيل على وجه الخصوص .

٢ - تصبح المدينة المقدسة مركز تهريب لحاجات إسرائيل من البلاد العربية كالمواد الغذائية والأولية .

٣ - تصبح المدينة المقدسة مركز تصريف لإنتاج اليهود الصناعى الهائل الذى تعتمد عليه اقتصادياتهم لتوزيعه على أسواق البلاد العربية .

٤ - تصبح المدينة المقدسة مركزاً مالياً للنقد العالمى تتحكم فيه اليهودية المالية باقتصاديات البلاد العربية ، والعالم يصهد بالسبق لليهود في هذا المضمار .

٥ - يكندسج اليهود المرافى الحبوبة في المدينة لوفرة أموالهم وطموحهم إلى بلوغ غاياتهم وسيبتلون التجارة والصناعة وستنهى لهم السلطات الدولية أسباب ذلك ، ولن يبق للعرب من عمل إلا التافه الرخيص في الأهم الغالب كعمل الأتقال ومسح الأحذية والفعالة وبض الأعمال الزراعية ، وحتى هذه ، لن تسلم من منافسة اليهود .

وفوق ما تقدم ، وأهم مما تقدم ، أن تدويل القدس يعنى بطبيعة الحال رفع الحدود بين العرب واليهود فيها وصرور أهلها العرب بأعدائهم الفاصبين لأراضيهم وممتلكاتهم والمنتهكين لأعراضهم وحرمتهم والقاتلين لأبائهم وأبنائهم !!! كيف يسوغ أن ترتفع هذه الحدود ويختلط العرب واليهود ؟ وكيف نتظر أن يستقر الأمن في القدس على هذا الأساس ؟ ! إنه ليس إلا ضامن واحد ، وهو أن تنولى السلطة الدولية الكبت والتنفيذ ، وذلك هو الذل والصغار . ثم أن الزمن كدليل بتحويله إلى رضى واستسلام يمينان الحمية وبعيدان عن الجهاد . وداحية الدوام أن يفتح الجبل الجديد من الأمة عينيهِ على واقع يصعب معه تحيل سواء ، وبحكم على فلسطين بما حكم به على الأندلس من قبل الله المتنبى :

واحتسأل الأذى ورؤية جانبيه فذاه تضوى به الأجسام  
ذل من يبط الذليل يعيش رب عيش أخف منه الحمام  
من يهن يسهل الهوان عليه ما لجرح يميت لإسلام

\*\*\*

إن الناسة الذين لا يجدون لتهويد بديلاً إلا التدويل ، ساسة إما قصر النظر نسوا تاريخ فزون طرولة من الحروب والمساكنة بين أوروبا الصليبية وبين المسلمين كان كل هدف الصليبية المتعبد من ورائها بيت المقدس !!! ، أو يأثون . انت حبيهم وعاب وازع الله في أنفسهم حتى

لم يعد المسجد الأقصى والأرض التي باركها الله حوله يعني عندهم أكثر من جدران لا بأس أن يشقها من كل نوحها دنس الدنيا جميعاً ولا بأس أن يطغى على صوت المؤذن فيها دوى الأجراس ومضحكات الغايات من كل لون ورنين نقود اليهود !!! .

لسنا بهذه الكلمات نفي هؤلاء الساسة . . . لأننا نفي بها المؤمنين الذين رأينا منهم أمثلة عالية قبل ثلاث سنوات على جبال فلسطين ووديانها . . . والذين دفنا الكثير منهم هناك برؤوس مهشمة وأجساد ممزقة وبدم مسفوح غزير . . . نفي هؤلاء وحدهم — وهم فيما نعلم مبثوثون في كل قطر من أقطار الإسلام — ليأخذوا حذرهم . . . ويعدوا عدتهم :

لسنا بهذا نحدد وقتاً ، فذلك أهل اختصاص والإسلام دين نظام . . . ولأننا نحن بذلك نشير إلى الطريق . . .

• وكأى من نبي قاتل معه ربيون كثير فإ وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وماضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين .

إبراهيم :

عاد دولة الدكتور مصدق إلى رئاسة وزارة إيران قوياً مظفراً وتولى مع الرئاسة وزارة الحربية ، وجاء حكم محكمة العدل بدم اختصاصها بنظر قضية البترول ضربة لانجلترا واتصاراً ثانياً لمصدق . وقضى على السيد قوام السلطنة في إحدى القرى القريبة من طهران ؛ وستجرى محاكمة بعض رجال البوليس الذي آذوا « الشعب البري » ! .

وكان للدور الذي قام به سماحة السيد آية الله الكاشاني الفضل الكبير في صبره الأمر إلى مآصار إليه فإن قيادته الشعبية ومظاهرته مصدق هي التي جعلت عودة مصدق أمراً لا يحصى عنه . وقد كان البيان الذي أصدره السيد الكاشاني بعد أن عهد جلالة الشاه إلى قوام السلطنة بتشكيل الوزارة قوياً . وكانت حلتته فيه على أميركا حلة شديدة إذ وصفها بأنها تعمل ذيلاً لتنفيذ السياسة البريطانية وأن البريطانيين يسوقون « هؤلاء الأميركيين » في الطريق الذي ترسمه السياسة البريطانية ، وضرب لذلك مثلاً جريهم وراء الصهيونيين في البلاد العربية فأقاموا لهم دولة في فلسطين تنفيذ الوعد بفلور البريطاني ولم يأبهوا بشعور الدول العربية والإسلامية بل هم يحاولون أن يكرهوها على أمرها ويلوحون لها بأن السبيل الوحيد لإتقاذها من الأزمات هو الصلح مع إسرائيل . ثم قال أنه يرجو على الرغم من بوادر الحملات التي تشنها الصحف الأمريكية على الحركة الوطنية في إيران ألا يذهب الغباء بالأميركيين إلى حد تأييد قوام السلطنة فإن فعلوا جلبوا الكراهية الشعبية في إيران عليهم وعندئذ فلا يلومون إلا أنفسهم .

إن المسلمين جميعاً يرمون أكف الضراعة إلى الله أن يهيئ لإيران في علاج مشكلتها أقوم السبل ، ويجمع شملها ، وأن يقبضها حتى نهاية القوط فإن طريقها شائك وإن تمن الحرية دائماً فال عزيز . . . . .

تونس :

• تسكون وفد من مختلف الهيئات والجماعات في تونس وقابل جلالة الباي بعد أن اقتنع « طوابير الحصار » حول القصر وقدم له مذكرة يعلن فيها رفض التونسيين جميعاً الإصلاحات التي تقدمت بها فرنسا ، وأنهم سيكافون حتى آخر رجل .  
ونحن ندعو الله أن يبارك الروح النامية في تونس وأن يصل بها إلى مداها .

## أخبار متفرقة

● شرعت بريطانيا في نقل أعداد وفيرة من الجنود وحشد الآلات الحربية المختلفة ثم توزيعها على مناطق بعيدة عن الأنظار في جبال ليبيا وصحاريها .

● صرح ساي الصلح رئيس الدولة اللبنانية ووزير خارجيتها بأن الحكومة لم توافق بعد على مشروع الدفاع عن الشرق الأوسط ولم ترفضه ، وقال أن مشروع الضمان الجماعي العربي مازال معروضا على لجان البرلمان لدراسته .

● أصدر اللاجئين العرب في نابلس والحليل ورام الله بياناً أكدوا فيه أنهم يفضلون البقاء في محنتهم الحالية على أى مشروع لتوطينهم في بلاد غير بلادهم ويعتبر بيان اللاجئين رداً على تصريح المستر بلاند فوردي .

● صرح الدكتور نفيس المتحدث الرسمي بلسان حكومة إيران بأن الدكتور مصدق صرح الشاه بأنه يجب على إيران أن تختار أمراً من اثنين : إما أن تحتفظ باستقلالها وتمضى في طريقها دون إقامة أى اعتبار للارباح التي كانت تدرها آبار البترول وفي تلك الحالة يجب على المجلس أن يؤيد الدكتور مصدق في مواصلة كفاحه كما سبق أن أيده في عدة مناسبات . والأمر الثاني هو أن يقرر برلمان إيران أن أرباح شركة البترول أتم للدولة من الاستقلال وفي هذه الحالة سيتعين أن يعهد الشاه بالحكم إلى شخص آخر يكون مستعداً لقبول أى تسوية لشركة البترول وأعلن المتحدث نبأ العثور على أكثر من مائة وثيقة تثبت تدخل بريطانيا في شئون إيران الداخلية وذلك في مكتب استعلامات شركة البترول الانجليزية .

● صرح أميركي مشول بأن مصرع الملك عبد الله مهد السبيل لتعاون وثيق بين سوريا والملكيين السعوديين والأردنية ولا يستبعد أن تظهر بوادر الاتفاق والتعاون بين الدول الثلاث بعد فترة قصيرة في الحقل العسكري .

● من أبناء سيمار رايدز في ولاية أبوا الأمريكية أن الاختيار وقع على السيد عبد الله أجنام ليصبح أول رئيس للجمعية السياسية للملحى أميركا الشمالية التي تأسست هناك هذا الأسبوع وتهدف الجمعية الجديدة إلى تعزيز أواصر الصداقة والأخوة والتفاهم بين المسلمين في أميركا الشمالية كما تهدف إلى زيادة التفاهم بين المسلمين في الولايات المتحدة ووخواتهم في الوطن من ذوي المذاهب الأخرى .

● أبحرت إلى الصومال الإيطالي من بور سعيد بعثة الأزهر الشريف لفشر الثقافة الإسلامية .  
● أبلغت الحكومة الفرنسية حكومة الولايات المتحدة الأمريكية أن فرنسا قد تندرج من هيئة الأمم المتحدة إذا انسحبت فرنسا من السياسة الفرنسية في تونس .